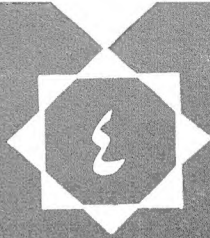


# الدين والثورة

فنا مصر

١٩٨١ - ١٩٥٢



الدين والتنمية القومية









# الدين والثورة

في مصر

١٩٥٢ - ١٩٨١

٤- الدين والتنمية القومية

دكتور حسن صنفى

الناشر  
مكتبة مديونى







## الدين والتنمية في مصر

---

### مقدمة :

كان الدين في مصر دائما هو تاريخها . فمنذ الفراعنة القدماء حتى العصور الحديثة كان الدين محورا في الحياة المصرية . كان فرعون ابن الله ، وكانت روحه إلهية ، وكان الكهنة طبقة قوية تملئ قوانينها وتقاليدها على الدولة ، وكان الشعب يطيع قوانين الدولة باعتبارها قوانين الالهية ، وبنى الشعب الاهرامات تعبيرا عن عواطفه الدينية . كانت الطبيعة أيضا إلهية . فالنيل والشمس والمجل والحيوانات الاليفة آلهة . وكان للعلم والفن وظائف دينية . وكان للاستقرار السياسي والاجتماعي أو غدمه أسس دينية . ولم يتغير الوضع عما هو عليه طول تاريخ مصر .

وفي مصر الحديثة ، ظهر نمط مثالي للعلاقة بين القيادة السياسية وبين علماء الدين . فقد فصل محمد علي أولا بعض العلماء الذين عارضوه واضعا بذلك حق الدولة في تعيين رجال الدين أو فصلهم وفي القضاء على كل أنواع المعارضة الدينية . ثم طلب ثانيا من العلماء تأييد برنامجه عن طريق إصدار فتاوى وتبرير القرارات السياسية

---

كتب هذا البحث سنة ١٩٧٨ كجزء من مشروع التنمية في مصر الذي اشرف عليه د. سعد الدين ابراهيم بناء على طلب « معهد الأمم المتحدة للتدريب والبحث » في داکار ، السنغال ثم بناء على طلب « معهد الانماء العربي » في بيروت . وقد نشرت صياغة مختصرة له في كتاب « مصر في ربع قرن » ، معهد الانماء العربي ، بيروت .



للدولة باستخدام الدين • ثم استبدل ثالثا بالصفوة الدينية صفوة عسكرية جاعلا الاولى في خدمة الثانية ومؤسسا بذلك الدين في خدمة الدولة • ولكن في نفس الوقت فان السيد عمر مكرم هو الذى ترأس حركة تنصيب محمد على واليا على مصر باسم شعبها أى أن الحاكم يأتى ببيعة أهل الحل والعقد ولكن هذا النموذج لم يستمر في تاريخ مصر الحديثة وظل نموذجا شرعيا خالصا في تراثنا القديم (١) •

ويقتصر مفهوم الدين هنا على تصور القيادة السياسية للدين وكيف استخدمته من أجل تحقيق التغير الاجتماعى والسياسى سواء مباشرة أو من خلال أجهزة الاعلام والمؤسسات • ولما كان نمط القيادة السياسية في مصر منذ ١٩٥٢ حتى ١٩٨٧ ومازال على مستويات مختلفة نمطا « زعاميا » Charismatic فقد كان تصور القيادة السياسية للدين قوة حركية فعلية في استخدام الدين كعامل للتنمية • ولهذا السبب تم استبعاد تحليل « ثقافة الجماهير » و « الوقائع الدينية » لأنها هي الحوامل والاولوية لتصور الزعامة للدين • لقد فرض المنهج الوصفى نفسه ليعين أولا القرارات الدينية الرئيسية وليبين ثانيا العامل الدينى وأثره على التنمية • الاول وصف ثابت Static والثانى وصف حراكى Dynamic • ولما كنا نتعامل مع التصور ووعى الجماهير كان التحليل الفينومينولوجى ضروريا ليعين الدين باعتباره « قصدا » لدى القيادة السياسية • الدين هو صورة الشعور Noesis والتنمية مادته Noema . وبتعبير آخر الدين هو الوجه الذاتى للشعور والتنمية وجهه الموضوعى • وفى المعارك الاثنى عشر التى استخدمت فيها القيادة الدين كعامل



في التغير الاجتماعي والسياسي يظهر بقاء دائم : الفعل ورد الفعل ، الهجوم والدفاع • يظهر الدين كآليات دفاع ضد هجمات من الداخل ومن الخارج على النظام السياسي • وباختصار فإنه سيتم تطبيق منهج مشترك يقوم على التحليل الفينومينولوجي والبنائي لوصف الدين وأثره في التنمية

ولسنا في حاجة الى تحديد مسبق لمفهوم « الدين » و « التنمية » ، اذ يستعمل مفهوم « الدين » هنا في معناه الواسع الذي يشمل العقيدة والشعائر والنظم والقوانين والقيم ... الخ • ويستخدم مفهوم « التنمية » أيضا في معناه الواسع الذي يشمل التنمية الاقتصادية والاجتماعية والثقافية والاخلاقية •

وقد اتبعت طريقة عرض المادة العلمية بأقل قدر ممكن من التدخل فترك ناصر يتكلم بنفسه بما في أسلوبه من خطابة وحماس وتكرار • يشجع ذلك بعض التعليقات والحكم عليه • الأساس هو خطب ناصر وكلماته وأحاديثه حتى يشارك القارئ في نفس التجربة ، ويشعر من الداخل بوضع الدين في فكره السياسي • وبالرغم من عيوب هذه النقطة التي « تعرض » ولا « تحلل » إلا أن بها يستطيع القارئ أن يتذوق المادة الخام للبحث ويشارك في الحكم عليها • وكان الهدف المعلى القريب أن تقرأ أجيال جديدة في عصر الثورة المضادة في السبعينات الخطاب السياسي الذي كان يعبر عن حلم الستينات •

### اولا : التطور الديني في مصر الحديثة :

ان أثر الدين على الحياة الاجتماعية والسياسية في مصر الحديثة يمتد الى ما قبل ١٩٥٢ • ودون ما حاجة الى الرجوع الى محمد علي وبداية



مصر الحديثة فانه يكفى وصف الاتجاهات الدينية الاساسية التى  
ظهرت مباشرة قبل ١٩٥٢ •

### ( ١ ) الاتجاهات الدينية قبل ١٩٥٢ :

انه من السهل وصف الاتجاهات الدينية فى مصر قبل ١٩٥٢ اذ  
يحكم هذه الاتجاهات بناء ثلاثى يضم طرفين متعارضين وطرف  
أوسط • الاول الاتجاه المحافظ أو التقليدى الذى تمثله المؤسسة الدينية  
أو الجماعات الدينية مثل الاخوان المسلمين • والثانى الاتجاه العلمانى  
أو الليبرالى الذى تمثله الجماعات المناهضة للمؤسسة الدينية مثل  
الليبراليون والعلمانيون والماركسيون والغربيون بوجه عام • والثالث  
الاتجاه الاصلاحى أو التجديدى الذى يتراوح بين الاتجاهين المتعارضين  
السابقين (٢) •

١ - ويمثل الاخوان المسلمون أقوى الاتجاهات الدينية فى أواخر  
الاربعينات وأوائل الخمسينات • كانت أيديولوجيتهم الاسلامية الجذرية  
ولكن ليست بالضرورة يسارية • فى جوهرها كلية ، فالاسلام يؤخذ كله  
أو يترك كله • وعلى الواقع أن يكيف نفسه طبقا للاسلام لا أن يكيف  
الاسلام نفسه طبقا للواقع • وكانت أيديولوجية حركية قادرة على  
تجميع أعضائها من كل الطبقات الاجتماعية فى خلايا مطيعين لرؤسائهم  
ومكونين لانظمة شبيه عسكرية • وكانت أيديولوجية تقوم على  
التعصب ، تفرض أى شكل من أشكال الحوار مع الجماعات

---

(٢) تتبنى معظم الدراسات فى تاريخ الحركات الحديثة هذا التقسيم  
الثلاثى •



والايدولوجيات السياسية الأخرى • وكانت معادية للماركسية ، تربط الماركسية بالاحاد والمادية وان لم تكن معادية للاستراكية بالضرورة • فالاسلام له رؤيته الخاصة للمعادلة الاجتماعية وله نظمه الاقتصادية الخاصة به • ومن ناحية أخرى كان الاخوان المسلمون معادين للاستعمار • شاركوا في حرب فلسطين في ١٩٤٨ • وكانوا قوة أساسية في الصراع ضد الاحتلال البريطاني لقناة السويس في ١٩٥١ • وكانوا معادين للملكية التي كلفتهم زعيمهم في ١٩٤٩ (٣) •

والمؤسسة الدينية هي احدى الاشكال الهابطة والفاصلة أحيانا للاتجاه المحافظ • فقد كانت دائما وحتى بعد ١٩٥٢ ، البرر المعتاد للموقف الرسمي للنظام السياسى فى كل وقت • وكانت تستخدم دائما ضد الخصوم السياسيين ويطلق عليهم أوصاف الفوارج والمهدين • كان كبار رجال الدين بصفتهم موظفين فى الدولة مجرد مبررين للقرارات السياسية لاي نظام • وقد أفتوه بأن الملك من نسل النبو وبالتالي فمن حقه أن ينصب خليفة للمسلمين !

ولم يمنع ذلك بعضهم من الحفاظ على التراث الدينى الصحيح • فقد رفضوا كل أنواع الضغط من النظام السياسى لتبريره أو لتأييده • بل انهم على العكس أصدروا بيانات مفسدة تعارض القرارات السياسية • وقد تم فصلهم أو استبعادهم (٤) •

---

(٣) طارق البشرى : الحركة السياسية فى مصر ١٩٤٥ — ١٩٥٢ ص ٣٦٧ — ٣٨٨ ، الهيئة العامة للكتاب ، القاهرة ١٩٧٣ •

(٤) واشهر مثل على ذلك فتوى الشيخ المراغى ضد نظام الحكم السابق على الثورة •



٢ — ويمثل الغربيون اتجاهين أساسيين : الماركسية والليبرالية • فقد اعتبر الماركسيون الدين طبقا للتصور الناقص الذى ينقل عادة عن ماركس أنه أفيون الشعب • الدين مظهر من مظاهر التخلف ، وعامل من عوامل الاستغلال ، ومضاد للعلم • ولكن بعض الماركسيين الآخرين اعتبر الدين « صيحة المضطهدين » وهى نصف العبارة التى قالها ماركس ونسيها الناس ورأوا فيه عاملا ممكنا للتغير الاجتماعى والسياسى (٥) •

أما الليبراليون فإن البعض منهم نظر الى الدين من وجهة نظر وضعية أى وسيلة غير علمية للمعرفة ، ومرحلة تاريخية فى تطور الانسانية • ونظر البعض المستنير منهم الى الدين على أسس عقلية وان لم تكن عقلية خالصة • ورأى فريق ثالث فى الدين تعبيرا وجدانيا خالصا أقرب الى الوجودية ومقولاتها فى السر والتناقص واللامعقول • وهى كلها اتجاهات غربية امتدت داخل الفكر العربى المعاصر (٦) •

٣ — أما الاتجاه الاصلاحى أو التجديدى فإنه قد توقف وانتهى وعاد الى الاتجاه السلفى كما هو الحال عند رشيد رضا أو الاتجاه المحافظ عند حسن البنا (٧) • كما انتهى الى الليبرالية تقليدا للغرب

(٥)

K. Marx, F. Engels : On Religion, New York, 1957

(٦) يتناول التيار الوضعى عند ممثلى المدرسة الاجتماعية والوضعية فى مصر مثل على عبد الواحد وافي ، عبد العزيز عزت ، زكى نجيب محمود • ويتناول التيار العقلى محمود قاسم. كما يمثل التيار الوجودى عبد الرحمن بدوى على سبيل المثال لا الحصر •

(٧) تتلذذ حسن البنا على يد رشيد رضا فى دار العلوم ، وحاول إصدار مجلة « المنار » عام ١٩٢٥ بعد توقفها • وأصدر بالفعل خمسة أعداد عام ١٩٣٦ • انظر « مذكرات الدعوة والداعية » ص ٢٥٤ — ٢٥٥ ، دار الشهاب ، القاهرة •



عند على عبد الرازق وخالده محمد خالد • وقد أصبح الاتجاه التقدمي  
بعد ١٩٥٢ التطور الطبيعي للاتجاه الاصلاحى المتوقف • ويؤيد  
ذلك ما يذكر الميثاق فى باب « جذور النضال المصرى » والتأكيد على دور  
الفتح الاسلامى فى تأهيل الثورة المصرية وكيف أن الاسلام كشف لها  
هذه الحقيقة وأعطاهما ثوبا جديدا من الفكر والوجدان الروحى فى  
اطار التاريخ الاسلامى • وعلى هدى رسالة محمد قام الشعب المصرى  
بأعظم الادوار دفاعا عن الحضارة الانسانية • ثم أتى الغزو العثمانى  
فدخلت مصر عصور الاسلام وظهرت عوامل الضعف والتفتت التى  
فرضتها الخلافة العثمانية استعمارا ورهبة باسم الدين والدين منها  
براء • ثم ارتفع صوت محمد عبده فى الفترة الاخيرة ينادى بالاصلاح  
الدينى ، وارتفع صوت لطفى السيد ينادى بأن تكون مصر للمصريين ،  
وارتفع صوت قاسم أمين ينادى بتحرير المرأة (٨) • بل ان الاشتراكية  
الديمقراطية تنتسب أيضا حسب رأى بعض أساتذة جامعة طنطا من  
الذين عهد اليهم كتابة الايديولوجية الجديدة فى عصر الثورة المضادة  
فى السبعينات الى محمد عبده ولطفى السيد وأحمد أمين وطه حسين  
والعقاد ومن اليهم من هذا الرعيل العظيم (٩) •

### ( ب ) التكوين الدينى للضباط الاحرار :

يعكس التكوين الدينى للضباط الاحرار نفس الاتجاهات الدينية  
الرئيسية التى كانت موجودة قبل ١٩٥٢ • فقد كانت الثورة مجرد

---

(٨) قاسم أمين : المرأة الجديدة ، تحرير المرأة •

(٩) المجلس الاعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ص ٨٧ —  
١٠٨ ، يوليو / تموز ، الهيئة المصرية العلمية للكتاب ، القاهرة ١٩٧٧ •



انقلاب في النظام السياسي • استمرت الاتجاهات الدينية الرئيسية قبل الثورة وبعدها مع اشتداد حدة الصراع بينها • فقد حاول كل اتجاه الحصول على أكبر قدر ممكن من التأثير على النظام الجديد • كان عبد المنعم عبد الرؤوف وكمال الدين حسين أظهر ممثلين للاتجاه المحافظ عند الاخوان المسلمين • وكان يمثل التيار الماركسي الديني خاند محي الدين • وكان الدين لديه ينحون نحو مسوفا موروثا عن طريق العائلة فقد كان جده أحد مشايخ الطرق الصوفية • وكان أحمد حمروش أحد أعضاء حديثو ومن الضباط الاحرار في نفس الوقت • أما باقي الضباط الاحرار فكانوا يدورون في فلك ناصر • وكان ناصر يجمع في شخصه عديد من الاتجاهات • فقد كان في وقت ما على اتصال بالاخوان المسلمين • عرف حسن البنا ولكنه لم يكن عضوا في جماعته • وقد اتهم في الجيش بأنه على اتصال بالبنا يعمل في حركته السرية • ويدرب الفدائيين التابعين له • واتهم أيضا بالعنف والقاء القنابل • وقد اعترف ناصر بأنه عرف الامام وأنه لم يكن لديه أي اعتراضات على تدريب الفدائيين الاخوان لتحرير فلسطين (١٠) • وقد كان ناصر بالفعل ذا علاقة وطيدة بالبنا • وقد تعود أن يخطر زملائه بالمنافسات التي عقدها معه • وظل على علاقة بالاخوان بعد وفاة البنا • ولكن هذه الاتصالات لا تجعل ناصر ضابط حرا ذا اتجاه ديني • فقد اتصل ناصر بالاخوان باعتبارهم جماعة سياسية أكثر من كونها جماعة

---

(١٠) مجموعة خطب جمال عبد الناصر ، وزارة الارشاد القومي ، الجزء الأول ١٩٥٢ - ١٩٥٨ ( وسنشير إليها فقط باسم الجزء ورقم الصفحة ، مثلا ج ١ ص ٢٠ ) في حين ان مجموعة خطب السادات خمسة أجزاء أيضا . سنشير إليها بعلامة س قبل الجزء والصفحة ) قصة الثورة نشرت في إحدى الصحف الصبيلية ١٩٥٢/٧/٢ .



دينية مثل اتصالاته بالجماعات السياسية الاخرى • وقد اعترف ناصر أيضا فيما بعد أنه قد تأثر بالنبي محمد وبالمسيح • ولكنه كان يعنى بذلك أنه رجل متدين عادى دون حماس دينى خاص (١١) • وكان ناصر أيضا على اتصال بالدوائر الماركسية كما كان عضواً في حزب مصر الفتاة • وبالرغم من عدم وضوح انتمائه الايديولوجى أو غياب أية ايديولوجية له على الاطلاق فإنه يمكن تحديد التكوين الدينى لناصر على نحو سلبى • لم يكن محافظا مثل الاخوان ولا راديكاليا علمانيا أو ماركسيا أو ليبراليا •

ولكن بعض الضباط الاحرار كانوا أعضاء عاملين في الاخوان المسلمين كما كان البعض الآخر من المتعاطفين معهم • وقد كان هناك تعاون وثيق بين الثورة والاعوان قبل اندلاع الثورة • كما كان هناك تشابه بين منشورات الضباط الاحرار وبرامج الاخوان فيما يتعلق باستقلال البلاد والتحرر من الاستعمار الانجليزى والقضاء على الاقطاع والفساد ونقد الحزبية • ولما قامت الثورة ظن الناس أنها ثورة الاخوان • فقد أفرجت الثورة عن المعتقلين السياسيين من الاخوان لانهم مواطنون كافحوا الظلم ، واتجهت اليهم الثورة لانهم قوة ربيت على الحق ، كان يرجى منهم خيرا كثيرا (١٢) • اعتمدت الثورة على شعبية الاخوان وعلى اتصالهم بالجماهير فوجدت فيهم معبرا نحوها • وبالرغم من بقاء الصلة بين الثورة والاعوان في بدايتها الا أنها سببت غضب القوى الكبرى على الثورة • وبالإضافة الى اشتراك

---

(١١) المصدر السابق ص ٢١٧ •

(١٢) المصدر السابق ص ٢١٧ ، في المقر الرئيسى لهيئة التحرير

١٩٥٤/٨/٢١ •



الضباط الاحرار من الاخوان مثل عبد المنعم عبد الرؤوف ليلة الثورة فقد أرسل الاخوان آلاف من أنصارهم في الشوارع لحراسة السفارات والقنصليات والاحياء الاجنبية وللتعبير عن التأييد الشعبي للثورة • كان الاخوان عيون الثورة على الداخل والخارج في البداية •

### ( ج ) القرارات الدينية الرئيسية أو أثر التنمية على الدين :

يبين هذا العرض التاريخي للقرارات الدينية الرئيسية في مصر منذ ١٩٥٢ — ١٩٧٧ كيف أن الدين لم يكن خارج التنمية وكيف كانت التنمية شاملة تضم الدين أيضا • كما يبين أثر التنمية على الدين أكثر مما يبين أثر الدين على التنمية • ومعظم هذه القرارات جمهورية مثل قانون الاحوال الشخصية وقانون تطوير الازهر • والبعض منها قرارات وزارية بناء على توجيهات من الرئيس مثل البرامج الدينية في أجهزة الاعلام • لم تنشأ هذه القرارات في معظمها بناء على معارك سياسية بل بناء على رغبة في الاصلاح ، وغالبا لم تحدث لها معارضة في الداخل أو في الخارج •

### ١ — الغاء المحاكم الشرعية :

صدر القانون رقم ٤٦١ لسنة ١٩٥٥ بشأن الغاء المحاكم الشرعية كما تنص على ذلك المادة الاولى «تختص المحاكم بالفصل في كافة المنازعات في المواد المدنية والتجارية والاحوال الشخصية والوقف والولاية عليه وجميع الجرائم الا ما استثنى بنص خاص • كما صدر القانون رقم ٤٦٢ لسنة ١٩٥٥ بشأن الغاء المحاكم الشرعية والمحاكم المحلية واحالة الدعاوى التي تكون منظورة امامها الى المحاكم الوطنية • وتبين المذكرة الايضاحية السبب في هذا الالغاء وهو أن تقضى قواعد القانون العام



أن تكون سيادة الدولة تامة ومطلقة داخل بلادها • كما تقضى بأن يخضع جميع السكان على اختلاف جنسياتهم لقوانين البلاد ومعارفها ولجهة قضائية واحدة بصرف النظر عن نوع المسائل التي تتاولونها خصوصاتهم أو القوانين التي تطبق عليها • وقد كان الحال في مصر قبل إصدار هذا القانون عكس ذلك ، تعدد الجهات القضائية دون صلة أو رابطة بينها ، محاكم شرعية ، وقضاء عالى ، ثم أصبحت لكل طائفة قضاؤها الخاص • فنشأ تنازع بين المحاكم • وبعد الغاء الامتيازات كان من الطبيعي خضوع الرعايا الاجانب للقوانين الوطنية تحقيقا للسيادة القومية • كانت للطوائف غير الاسلامية أربعة عشر مجلسا لا تتعقد الا في فترات متباعدة ، وقوانينها باليونانية والعبرية أو السريانية أو الارمنية أو القبطية التي لا يفهمها غالبية المتقاضين • ولما كانت الثورة قد قامت لتحقيق أهداف البلاد في الإصلاح والقضاء على الفساد في شتى نواحيه فان العقبات المتقدمة ما كانت لتزداد الحكومة عن أداء واجبها في اقامة صرح القضاء • وهى مطالبة بتوفير سبل التقاضى لجميع رعاياها دون تطرف أو تحيز • ولهم قبلها ما يقتضيها باعباء الإصلاح ولو لم يصادف هوى البعض • وليس للحكومة أن تسلم بوجود هيئات قضائية داخل الدولة تمنى عليها ارادتها أو تتأهض سياسة الإصلاح فيها أو تتحكم في طريق الإصلاح (١٢) • ولم تظهر أية معارضة من جانب رجال الدين • بل على العكس قام شيخ الأزهر مع بعض المشايخ بتهنئة ناصر على أخذه هذه « الخطوة التحررية » نحو اصلاح النظام القانونى في مصر • لم يحذ الاسلام نظاما قانونيا خاصا لتطبيقه بين الناس • كما أن الاسلام لم يضع



أية قواعد لتحديد الصلة بين الحاكم والمحكوم أو تحديد المسموح به من غير المسموح به ! ان أساس القانون الاسلامى هو أساس أخلاقى وليس أساسا شرعيا ! فبدلا من الضبط الشرعى هناك الوعى الخلقى ! ولقد تم الغاء المحاكم الشرعية ليس باسم الدين بل للقضاء على مآسى المحاكم الشرعية ومضارها على الناس • ومع ذلك ظلت المآسى قائمة فى قانون الاحوال الشخصية •

## ٢ — قانون الاحوال الشخصية :

صدر القانون رقم ٦٢٨ لسنة ١٩٥٥ ببعض الاجراءات فى قضايا الاحوال الشخصية والوقف والتي تختص بها المحاكم بمقتضى القانون السابق • فهو قانون مكمل له • فبعد الغاء المحاكم الشرعية اقتضت القوانين الشرعية على قانون الاحوال الشخصية • وينص قانون الالغاء على أن الاحكام فى المنازعات التي كانت من اختصاص المحاكم الشرعية تصدر طبقا لارجح الاقوال من مذهب أبى حنيفة عدا الاحوال التي وردت بشأنها قواعد خاصة (١٤) • وتنص المادة الاولى على أنه يجوز للنيابة العامة أن تتدخل فى قضايا الاحوال الشخصية التي تختص بها المحاكم الجزئية وفى كل قضية أخرى تتعلق بالاحوال الشخصية أو بالوقف والا كان الحكم باطلا • ومازال النقاش دائرا حول قانون الاحوال الشخصية • وقد رفعت السلطة السياسية يدها عنه حتى تبين مقدار ما يتمتع به الناس من حرية وديمقراطية • تركت

---

(١٤) قانون الاحوال الشخصية للمسلمين وغير المسلمين ، المطبوعات الرسمية •



الجدل لرجال الدين لتكون لهم اليد العليا في مثل هذا الموضوع اللاسياسى . فقانون الاحوال الشخصية قانون خاص لا شأن له بالحياة العامة الاجتماعية أو السياسية . فالخير والشر والمتقدم والتأخر كلها مسائل تقليدية لا شأن لها بالسياسة ! لم تدخل القيادة السياسية معركة قانون الاحوال الشخصية وتركها لرجال الدين نظرا لانها لا ينتج عنها أى مضمون سياسى . وبناء على استفسار من أحد أعضاء المؤتمر الوطنى للقوى الشعبية لشرح الميثاق عن المقصود بمساواة المرأة بالرجل وما مدها وحدوده ، وهل ستكون مقيدة بالقيود الشرعية وخاصة في الميراث ، وهل يتعارض ذلك مع الاديان ، أجاب ناصر بأنه لا يتدخل في المراثع السماوية وعلاقتها بالاحوال الشخصية ولكن يجب مساواة المرأة بالرجل ، ويجب أن تأخذ فرصة كى تحافظ على نفسها وتعمل . فالمرأة التى تعول أولادا أو المرأة المحتاجة الى عمل أو غير المتزوجة قد تنصرف ، ولكن فرصة العمل للمرأة لحماية نفسها وللمجتمع . والمرأة أساس المجتمع لانها تمثل الام والاخت والزوجة . لا تعنى المساواة أن تتزوج المرأة بأربعة كما أثار البعض في الصحف لان ذلك ضد الاسس الاجتماعية والايمان . قد تكون المرأة في الوزارات ، وقد تكون عضوا في مجلس الامة . وهى موجودة في مؤتمر القوى الشعبية . المرأة تتعلم وتبنى ، وهى نصف المجتمع . أما في النواحي الدفاعية فهذا أمر آخر . وهنا تبدو النظرة النسبية للمرأة من جديد وتحديد نشاطها في ميدان دون ميدان .

أما فيما يتعلق بالنواحي الشرعية فان تعدد الزوجات تتم ممارستها بطريقة خاطئة . اذ يكذب الرجل على زوجته الثانية ويخبرها بأنه غير متزوج . وهذا ليس من الشرع أو الدين . هذه أشياء ممكن اصلاحها



بعد بحثها • فليتززوج وليكن صادقا ويقول انه متزوج وطلق أو تزوج اثنتين أو ثلاثة حتى لا يغرر بفتاة بريئة مسكينة قد تكون أخت كل مواطن أو ابنته • هذه هي الشريعة • فالفتاة التي تتزوج ثم تكتشف أن زوجها متزوج من قبل تكون حياتها قد انتهت تماما • الممارسة الحقيقية للشريعة هي سبيل الإصلاح دون المساس بها • ولكن لا تكون العصمة بيد المرأة ، وهذا الموضوع متروك للشريعة تدلى فيه برأيها • انما المهم أن يكون للمرأة حياة كريمة وشريفة • ولكن وزير العدل يجذب أن تدخل المرأة قاضية في جميع المحاكم ماعدا الجنائيات والنقض سيرا في رفع القيود المهنية على المرأة •

وفي مناقشات المؤتمر القومي ذكرت د. زينب السبكي أن المرأة شاركت الرجل في الحروب منذ أيام الرسول ولكن الرئيس لم يرد ولم يعقب مما يدل أن الدين لم يكن لديه سلاحا في معركة المساواة الرجل بالمرأة بل لم تكن معركة على الاطلاق بل مجرد تعبير عام واقرار لواقع بديهي خالص(١٥) • وبعد ١٩٧٠ لم يعد موضوع المرأة هو حقوقها بل ايمانها • فقد نشأت المرأة العربية على الارض التي كانت مهبط جميع الرسالات السماوية فأخذت عنها الايمان العميق بالله • كانت خديجة أول من تلقى نبأ الوحي والرسالة • وهنالك أسماء بنت أبي بكر وغيرها في التاريخ العربي الاسلامي القديم والحديث ، طريق المرأة هو طريق الحرية والحق والفضيلة والايمان • ان المرأة المثقفة المؤمنة أغلى جوهرة تهدى لامتها لما تضيفه على بيتها وأبنائها من هدى

---

(١٥) س ج ٢ ص ١٣٥ ج ٤ ص ٣٤١ - ٣٤٥ ج ٥ ص ٣ - ٤  
( مجموعة خطب وأحاديث الرئيس محمد أنور السادات ، وزارة الاعلام ،  
الهيئة العامة للاستعلامات ) •



الايامن الذى يشع فى الاسرة كلوا نورا • وقد شهدت مصر الاسلامية  
من فضليات النساء الكثيرات (١٦) •

ولكن فى موضوعات أخرى لم تحدث معارك قبل تحديد النسل •  
صحيح أنه انشئ مركز السكان وتنظيم الاسرة ولكنه لم يتجاوز  
اجراء بعض البحوث عن توزيع السكان فى مصر • ولم تنشأ توعية  
دينية من أجل تحديد النسل ولم تصدر أى فتوى رسمية فى صفه •  
ولكن ذلك لم يمنع من تقلبات المنظرين فيه تؤيده ، وتورد فيه المحجج  
النقلية والعقلية ، وترد على المحجج المضادة ، ولكن لم تشتعل الحركة •  
وذلك لان القيادة السياسية تركت الامر مفتوحا على الخيار ولم تأخذ  
فيه جانب دون جانب مما يدل على أن الدين كامل فى التنمية لم يكن  
حاسما أو مقصودا (١٧) •

### ٣ — الغاء الوقف :

لقد صدر قانون الغاء الوقف رقم ٦٢٨ لسنة ١٩٥٥ من أجل  
استثمار قطع كبيرة من الاراضى ومبالغ كبيرة من المال بدلا من ابقائها  
بلا استثمار أو زيادة خدمة للناس وانتفاعا بها وحرصا على بقائها  
وزيادتها • وبالتالي شيدت أبنية عديدة ، واستثمرت الاموال فى  
البنوك ، فزادت الاعمال الخيرية وأصبحت أكثر نفعا خاصة فى مشاريع

---

(١٦) ناصر ج ٥ ص ٤٤٣ خطاب ومناقشات مع الشباب فى معسكر  
منظمة الشباب الاشتراكى الجريى بطوان ١٨/١١/١٩٦٥ •

(١٧) المصدر السابق ج ٤ ص ٦٨ ، ص ٥٥٨ ج ٥ ص ٦٦٩ •



الاسكان • وأصبح الوقف ليس فقط موضوعا للاستهلاك بل أيضا موضوعا للاستثمار • ولم تحدث معارك حول هذا الموضوع • بل أنه بعد ١٩٧٠ ظهر تسبب في أموال الوقف وممتلكاته ، وحدث سرقات ومبايعات صورية وعسولات فيما يسمى بقضية المغربى التى يتحمل أن يكون الشيخ الذهبى قد ضحى بحياته بسببها • لقد كان أول من نبه على هذه الاختلاسات •

#### ٤ — قانون تطوير الازهر :

صدر قانون تطوير الازهر فى ٥ يوليو ١٩٦١ رقم ٦٠٣ بشأن اعادة تنظيم الازهر والهيئات التى يشملها معترفا بالازهر وبعيئاته ، والغاء للقوانين السابقة رقم ٢٦ لسنة ١٩٣٦ • فالازهر • هو الهيئة الطمعية الاسلامية الكبرى التى تقوم على حفظ التراث الاسلامى ودراسته وتجليته ونشره • وتحمل أمانة الرسالة الاسلامية الى كل الشعوب ، وتعمل على اظهار حقيقة الاسلام وأثره فى تقدم البشر ورقى الحضارة وكفالة الامن والطمأنينة وراحة النفس لكل الناس فى الدنيا وفى الآخرة • كما تهتم ببعث الحضارة العربية والتراث العلمى والفكرى للامة العربية ، واظهار أثر العرب فى تطور الانسانية وتقدمها • وتعمل على رقى الآداب وتقدم العلوم والفنون وخدمة المجتمع والاهداف القومية والانسانية والقيم الروحية ، وتزويد العالم الاسلامى والوطن العربى بالمختصين وأصحاب الراى فيما يتصل بالشريعة الاسلامية والثقافة الدينية والعربية ولغة القرآن ، وتفريج علماء عاملين متفهمين فى الدين ، يجمعون الى الايمان بالله والثقة بالنفس وقوة الروح كفاية علمية وعملية ومهنية لتأكيد الصلة بين الدين والحياة والربط بين العقيدة والسلوك ، وتأهيل عالم الدين



للمشاركة في كل أسباب النشاط والانتاج والزيادة والقُدوة الطيبة ،  
وعالم الدنيا للمشاركة في الدعوة الى سبيل الله بالحكمة والموعظة  
الحسنة • كما تهتم بتوثيق الروابط الثقافية والعلمية مع الجامعات  
والهيئات العلمية والعربية والاجنبية « (١٨) •

الهدف اذن من التطوير هو حفظ التراث وتنقيته ونشره ، ونشر  
الدعوة الاسلامية واظهار الدور التقدمي للإسلام في رقى الشعوب ،  
وبيان حضارة العرب والاعتزاز القومي بها • والاهم من ذلك كله  
اعداد جيل جديد من العلماء يجمع بين علوم الدين وعلوم الدنيا أو  
كما يقال بلغة القدماء بين علوم النقل وعلوم العقل • ولكن يظل  
الازهر تابعا لرياسة الجمهورية ، ويمين وزير لشئون الازهر بقرار  
جمهوري ، وبالتالي فهو ليس هيئة مستقلة • ومن ثم يسهل على  
الدولة اعطاء توجيهاتها الى شيخ الازهر • وهو أيضا معين بقرار  
جمهوري تتجمع السلطات كلها في يده • فهو الامام الاكبر وصاحب  
الرأى في كل ما يتصل بالشئون الدينية والمشتغلين بالقرآن وعلوم  
الاسلام • وله الرياسة والتوجيه في كل ما يتصل بالدراسات الاسلامية  
في الازهر وهيئاته • وفي نفس الوقت هو موظف في الدولة ياتمر  
بأوامرها ، ويبرر قراراتها • ويرأس المجلس الاعلى للازهر • وان  
لم يكن شيخ الازهر قبل تعيينه عضوا بجمع البحوث الاسلامية ،  
وهو الشرط الوحيد لتعيينه ، فان لرئيس الجمهورية الحق في تعيين  
شيخ أزهري من خارج المجمع ويصبح بقوة التعيين عضوا في المجمع  
أي أن هذا الشرط الوحيد وهو شرط العلم ، ليس ملزما لرئيس



الجمهورية • ولشيخ الأزهر حق مقاضاة نظار الاوقاف • كما يعين وكيل الأزهر أيضا بقرار جمهورى ويشترط أن يكون عضوا بالمجمع • ولكن رئيس الجمهورية له الحق فى تعيين الوكيل من خارجه • بالتالى يصبح عضوا فى المجمع بقوة القرار الجمهورى • لذلك يثار هذه الايام سؤال : لماذا لا يتم انتخاب شيخ الأزهر من المجلس الاعلى للأزهر أو من مجمع البحوث الاسلامية أو من هيئة كبار العلماء أسوة بانتخاب بابا روما ؟

ويشمل الأزهر الهيئات الآتية :

( ١ ) المجلس الاعلى للأزهر • ويتكون من شيخ الأزهر ولسه رئاسة المجلس ، ووكيل الأزهر ، ومدير جامعة الأزهر ، وعمداء الكليات بجامعة الأزهر ، وأربعة من أعضاء مجمع البحوث الاسلامية يختارهم المجمع ويصدر بتعيينهم قرار جمهورى بناء على ترشيح شيخ الأزهر لمدة سنتين ، وأحد وكلاء الوزارات أو الوكلاء المساعدين من وزارات الاوقاف والتربية والتعليم والعدل والخزانة بقرار من الوزير المختص ، ومدير الثقافة والبحوث الاسلامية ، ومدير المعاهد الأزهرية ، وثلاثة أعضاء من ذوى الخبرة فى شؤون التعليم الجامعى يكون أحدهم على الاقل من أعضاء المجلس الاعلى للجامعات ويعين بقرار من الوزير المختص بناء على أخذ رأى المجلس وترشيح الأزهر لمدة سنتين • ويختص المجلس الاعلى للأزهر بالتخطيط ، ورسم السياسة العامة للأزهر ، ورسم السياسة التعليمية ، والنظر فى الميزانية ، واقتراح انشاء الكليات والمعاهد ، وقبول الاوقاف والوصايا والهبات ، والنظر فى كل مشرع قانونى أو قرار جمهورى يتعلق بالأزهر ، والنظر فى منح



العالمية الفخرية ، وتشكيل اللجان الفنية الدائمة ، وتدبير أموال الأزهر ،  
والنظر في كل ما يعرضه عليه شيخ الأزهر .

( ب/ج ) مجمع البحوث الإسلامية وإدارة الثقافة والبعوث  
الإسلامية . وهى الهيئة التى تقوم بالبحث والدراسة وتحقيق أهداف  
الأزهر العلمية « تعمل على تجديد الثقافة الإسلامية ، وتجريدها من  
الفضول والشوائب وآثار التعصب السياسى والمذهبى ، وتجليتها  
فى جوهرها الاصيل الخالص ، وتوسيع نطاق العلم بها لكل مستوى  
وفى كل بيئة ، وبيان الرأى فيما يجد من مشكلات مذهبية أو اجتماعية  
تتعلق بالمعقيدة ، وحمل تبعه الدعوة الى سبيل الله بالحكمة والموعظة  
الحسنة » (١٩) . ويتألف المجمع مما لا يزيد على خمسين عضواً من كبار  
علماء الاسلام يمثلون جميع المذاهب الإسلامية ، منهم عشرون من  
خارج الجمهورية العربية المتحدة . يمينون بقرار من رئيس الجمهورية .  
يرأسه شيخ الأزهر ، ونصف الاعضاء متفرغون .

( د ) جامعة الأزهر . وتختص بكل ما يتعلق بالتعليم العالى  
وبالبحوث ، وتحقق رسالة الأزهر المنصوص عليها فى الباب الاول .  
وتتكون من كليات للدراسات الإسلامية ، وكلية للدراسات العربية ،  
وكلية المعاملات والادارة ، وكلية الهندسة والصناعات ، وكلية الزراعة ،  
وكلية الطب . ويجوز انشاء كليات أو معاهد أخرى بقرار من رئيس  
الجمهورية . وتتكون كل كلية من عدة أقسام . اللغة العربية هى لغة  
التعليم الا بقرار من مجلس الجامعة ينص على لغة أخرى . والتعليم



بالمجان للطلاب المسلمين بصرف النظر عن جنسياتهم • ويجوز توقيع العقوبات التأديبية على أعضاء هيئة التدريس ابتداء من الانذار واللوم حتى العزل والحرمان • وكل فعل يزرى بشرف عضو هيئة التدريس أو لا يلائم صفته كعالم مسلم أو يتعارض مع حقائق الاسلام أو يمس دينه ونزاهته يكون جزاؤه العزل • وكل من يخلون بواجباتهم أو يتصرفون تصرفا لا يلائم صفتهم كعلماء مسلمين يطلب نقلهم الى وظائف أخرى خارج نطاق الازهر •

( ٨ ) المعاهد الازهرية • وتشمل الاقسام الابتدائية وتسمى المعاهد الاعدادية ، والاقسام الثانوية وتسمى المعاهد الثانوية • وتقوم مدرسة تحفيظ القرآن مقام المرحلة الاولى • والغرض من المعاهد الازهرية « ترويد تلاميذها بالقدر الكافي من الثقافة الاسلامية ، والى جانبها المعارف والخبرات التى يتتروء بها نظراؤهم فى المدارس الاخرى المماثلة ليخرجوا الى الحياة مزودين بوسائلها واعدادهم الاعداد الكامل للدخول فى كليات جامعة الازهر ولتهيأ لهم جميعا فرصا متكافئة فى مجال العمل والانتاج كما تهيأ لهم الفرص المتكافئة للدخول فى كليات الجامعات الاخرى • وتذكر القيادة السياسية هذه الانجازات فى خطبها السياسية تأكيدا على دورها فى التنمية الدينية • فبعد خمس سنوات من قيام الثورة وفى التعليم الدينى كانت ميزانية الازهر ١٣٩١ر٥٥٠ جنيها وأصبحت ٢٠١٥٣ر٦٠٠ • وكان للازهر ٢٥ معهدا أصبحت الآن ٣٧ • وكان فيه ٢٢١٣٥ طالبا أصبح فيه ٣١ر٥٥٦ وفى مصر الآن من البلاد العربية والاسلامية ٢٠٠ عالم ومبعوث • ويبنى الازهر مدينة للمبعوث الاسلاميه وتتكلف ٢ مليون جنيه(٢٠) • وقد تم رصد



خمسة ملايين جنيه لمشروعات الازهر الجديدة فى الخمس سنوات القادمة ، وانشاء معاهد زراعية وتجارية وصناعية لأول مرة تابعة للازهر (٢١) .

وفى ١٤ مايو ١٩٧٥ تم بحث تعديل قانون تطوير الازهر وذلك بتقديم المجلس الاعلى للازهر مشروعا بتعديل بعض مواد قانون التطوير ١٩٦١ . ويستهدف التعديل دعم المركز الدينى العالمى للازهر وتمكينه من أداء رسالته فى الداخل والخارج .

وقد حدثت عدة شروح وهوامش على القانون من بعض المسؤولين . فقد أعلن دة البهى وزير الاوقاف عن تخرج أئمة متخصصين للمصانع والمؤسسات العمالية بعد ادخال الدراسات الجديدة فى جامعة الازهر لتخريج أزهرين مؤهلين متخصصين للعمل أئمة ومصلحين وروادا عمالين فى المصانع والمؤسسات والنوادر العمالية . كما تقرر انشاء شعبة جديدة للدعوى العمالية لهذا الغرض من الخريجين الممتازين فى كليتى أصول الدين والشريعة الاسلامية وسيدرس هؤلاء الخريجون جميع النظريات الاقتصادية العالمية دراسات مقارنة مع المبادئ الاسلامية . كما سيدرسون الخدمة الاجتماعية العمالية ، ونظم العدل والانتاج ، والقانون العمالى ، واللغات ، والمواد التعاونية . وكان السيد حسين الشافعى قد أعلن من قبل بعد وضع حجر الاساس لجامعة الازهر أنها بمر جديد ، وتجعل الفكر الاسلامى ايجابيا وفعالا يتعدى لكل تحديات المستعمرين ضد الاسلام والمسلمين فى شجاعة وهزم

---

(٢١) التربية الدينية ، وزارة التربية والتعليم ، المراحل الاولى والثانية والثالثة . انظر ايضا « ورقة اكتوبر » .



لا يعرف الهزيمة ولا التردد • أن تطور الأزهر يعتبر عملاً ثورياً تقضى به الثورة على آثار المستعمر • فقد أعادت الثورة العقيدة إلى المجتمع • ولا بد للقوة من عقيدة تدفعها كما لا بد للعقيدة من قوة تحميها • وسوف يعطى هذا التطوير الطالب الأزهرى مزيداً من الطاقات العلمية والاسلامية (٣٣) •

### • — المجلس الأعلى للشئون الإسلامية :

أنشأ المجلس الأعلى للشئون الإسلامية في ١٩٦٠ • وامتد نشاطه إلى جميع أرجاء العالم الإسلامي والوطن العربي وجميع القارات للتعريف بالإسلام وأحياء التراث الإسلامي • وقد نشر المجلس موسوعة جمال عبد الناصر للفتحه الإسلامي سدت فراغاً كان موجوداً • ويصدر شهرياً نسلسلتين : الأولى « دراسات في الإسلام » ، والثانية « كتب إسلامية » • كما يصدر كل أول شهر مجلة « منبر الإسلام » • وبجانب طبعاتها العربية تصدر طبعات أخرى بالانجليزية والفرنسية والاسبانية • وقد جمع المجلس القرآن الكريم جمعاً صوتياً ( المصحف المرتل ) ، وأوفد بعثات الوعظ والإرشاد وتعليم اللغة العربية وأنشأ المراكز الإسلامية في أرجاء العالم • وأبداء من يونيو ١٩٦٠ حتى يوليو ١٩٦٠ تم توزيع أربعة ملايين نسخة من المطبوعات على العالم الإسلامي ، وثمانية آلاف نسخة من القرآن المرتل ، وسبعمائة ألف أسطوانة صلاة • هذا بخلاف ما تم توزيعه داخل الجمهورية العربية المتحدة •

وينقسم المجلس إلى عدة لجان : لجنة التعريف بالإسلام ، لجنة



احياء التراث الاسلامى ، لجنة الخبراء ، لجنة احياء مصادر كتب السنة ، اللجنة العامة للقرآن والسنة ، لجنة تجديد مبادئ الشريعة الاسلامية .

وقد أنشأ هذا المجلس نظريا كجزء من وزارة الاوقاف ولكنه عمليا يتبع رئاسة الجمهورية مباشرة مثل « المجلس الاعلى للفنون والآداب والعلوم الاجتماعية » ، « لجنة الطاقة الذرية » ، « أكاديمية البحث العلمى » . وكان القرض من انشائه البحث عن الاحلاف فى أول الثورة المصرية ومحاولتها الخروج عن حدود مصر ، وفى وقت لم تبرز فيه القومية العربية بعد وكانت الوحدة الافريقية مجرد افتراض . ونظرا لان الدول الافريقية المستقلة كانت معدودة على أصابع اليد الواحدة فانه لم يعد أمام الثورة المصرية الا الدائرة الثالثة ، دائرة العالم الاسلامى . ولم يتجاوز نشاط المجلس عن مبنى جميل فى حى راق ، وهو حى الزمالك ، ومركز مرموق ومؤسسة غنية ، لا تخضع للرقابة واسم واسع الشهرة فى العالم الاسلامى أو المسيحي الغربى . كان السادات أول رئيس له ، وعويضة آخر رئيس اتهم بمخالفات مالية وفساد ادارى ومقدم الآن للمحاكمة . لم يتعد نشاط المجلس بعض الرحلات والزيارات للبلاد الاسلامية وتبادل البعثات الدينية مع بعض المؤسسات الدينية الاخرى مثل السكرتارية لغير المسيحيين فى روما التى تمت اقامتها بعد الجمع المسكونى الحادى والعشرين الاخير . وعلى أحسن الفروض أعطى المجلس مئات من نسخ القرآن والكتب الاسلامية خاصة للبلاد الاسلامية غير الناطقة بالعربية ، ومجلة منبر الاسلام ، وهى مجلة تقليدية لا أثر لها على الحياة الدينية أو السياسية فى مصر ، وسلسلة الكتب الاسلامية سواء من التراث القديم أو من المؤلفات المعاصرة ، سواء باللغة العربية أو باللغات الاوربية من أجل عرض



الاسلام ، عقيدة وشريعة الى المسلمين غير الناطقين بالعربية أو الى غير المسلمين في الغرب بوجه عام ، وذات طابع تقليدى • أما موسوعة « ناصر » للفقہ الاسلامى فانها دائرة معارف تقليدية للفقہ الاسلامى ، ولا صلة لها بالثورة الا من خلال اسم ناصر (٣٣) •

ويبدو من أسماء الكتب القومية التى نشرها المجلس مثل « الميثاق الوطنى » ، « شريعة العدل شريعة الله » ، « وحدة الهدف قبل وحدة الصف » ، « دراسات فى الميثاق » ، « رسالة الى اليمن » ، « اخوان الشيطان » ، « وثيقة للتاريخ » • الخ الهدف السياسى منه ، وملاحظته للاحداث السياسية ، وسيره فى ركاب السلطة ، تملأ عليه ما يفعل ، وتوجه نشاطه •

ودخل المجلس معركة الاسلام والاشتراكية ليس بالضرورة بتوجيه من السلطة ولكن لان الخادم يعرف من تلقاء نفسه ما يريد السيد • فقد صدرت فى سلسلة الرسائل والدراسات الاسلامية : « دراسات فى الاسلام » ، « الاسلام والمذاهب الاقتصادية » ، « اشتراكية الاسلام واشتراكية الغرب » ، « الربا بين الاقتصاد والدين » ، « مجتمعنا الجديد والشريعة الاسلامية » ، « الفرد فى المجتمع الانسانى » ، « الملكية الخاصة وحدودها فى الاسلام » ، « المساواة فى الاسلام والمدنية الغربية » ، « دعوة الميثاق الوطنى من دعوة الاسلام » ، « النظام الاقتصادى والاسلام » ، « الاسلام والتحرر من الجوع » ، « الاسلام ومنهجه فى الاقتصاد والادخار » • ومن سلسلة كتب اسلامية صدر :



« الاشتراكية العربية في حدود الاسلام والواقع العربى » ، « التكامل والضممان الاجتماعى فى الاسلام » ، « فلسفة الحرية فى الاسلام » ، « أثر التشريع الاسلامى فى الوحدة العربية » ، « الحرية عند العرب » ، « العمل فى الميثاق » • وكلها صدرت فى وقت المد الاشتراكى العربى •

## ٦ — التربية الدينية :

لقد نص الدستور المصرى لسنة ١٩٥٦ لسنة ١٩٦٤ الصادر فى ٢٥ مارس على أن الاسلام هو ائدين الرسمى للدولة • اذ تقول المادة الخامسة : الاسلام دين الدولة واللغة العربية لغتها الرسمية • لذلك أصبحت التربية الدينية اجبارية فى كل المدارس للمسلمين والاقباط على السواء • وتقول المادة السابعة : « الاسرة أساس المجتمع قوامها الدين والاخلاق والوطنية » • ويعمل الرئيس ذلك بأن مصر من أكثر البلاد تمسكا بالدين باعتراف كل الناس • فان القانون الجديد للتعليم جعل تعليم الدين بالنسبة للديانات المختلفة مادة أساسية لان الدين هو الوازع • لقد تعلم الناس الدين من الاسرة ، وتعلموا الفرق بين الحلال والحرام ، وتوارثوا هذا أباً عن جد • فالمسلم لا يكون مسلماً بالبطاقة ولكن بالتعليم وحفظ القرآن • ويظهر نفس الموضوع بعد ١٩٧٠ • فردا على سؤال طالبة لماذا لا يدرس الدين فى الجامعات نظراً لاحتياج الشباب للناحية الدينية ، ولماذا لا تحسن مستوى اللغة العربية التى هى فى انهيار مستمر لدرجة امتلاء الكتب الجامعية بأخطاء لغوية وبالرغم من وجود مجمع اللغة العربية وهو مجرد برج عاجى يعيش بعيداً عن مشاكل اللغة ؟ استحسن الرئيس السؤال ، وأثنى على صاحبته ، وكلف د. شمس بتولى تنفيذه بالنسبة للدين واللغة العربية والتربية القومية قبل السنة الدراسية القادمة • وهنا



تجدو الزايدة المتبادلة من السائل والجيب ، واغسال الواقع العربى ذاته بكل مشاكله ، وطلب حماسى مكشوف . وتزداد حمى التربية الدينية بعد ١٩٧٠ . فقد أنشئت لجنة التربية الاسلامية لبحث التربية الاسلامية ومناهج تعليمها ومراجعة شاملة لكتبها . أصبحت التربية والاخلاق مادة أساسية للتعليم فى المدارس بقرار آخر من المجلس القومى للتعليم والبحث العلمى والتكنولوجيا ! ودعا الازهر لتطويع التعليم الدينى بالجامعات . واقترح جعل مادة التربية الدينية من مقررات الجامعة على كل المستويات وفى كل الكليات . وتم تكليف الازهر بتولى التوجيه الدينى بالجامعات لتصحيح المفاهيم وتميئة الشباب دينيا والقضاء على الفراغ الدينى لديهم وعلى الانحرافات الاخلاقية البارزة . كما أصبح من واجباته التصدى لمحاولات الغزو الفكرى والالحاد ، وادانة الشغب ! ويشكل لجنة لمواجهة حوادث ١٨ / ١٩ ناير ١٩٧٧ دفاعا عن الحكومة ، وتأييدا لقرارات زيادة الاسعار التى تخلت عنها الحكومة فيما بعد . وقد بلغ الامر الذروة بموافقة مجلس الدولة بتاريخ ٦/٨/٧٧ على مشروع قانون باقامة حد الردة القاضى باعدام المرتد عن الاسلام عمدا بقول صريح وبفعل قطعى وبعبارة سنوات لمن ارتد أكثر من مرة وبمقويات رادعة اذا وقعت الردة من قاصر ! وثبتت الردة بالاقرار مرة واحدة أو بشهادة رجلين ومنع المرتد من التصرف فى أمواله !

وفى الحماية الدينية الاخيرة أصبحت عبارة تطبيق أحكام الشريعة تجلب التصفيق والازادة واستجداء الشعبية الرخيصة . ففى ابريل ١٩٧٦ أعطيت توجيهات لوزارة الثقافة والاعلام فى اتجاه تطبيق أحكام الشريعة الاسلامية . وفى أغسطس من نفس العام ظهرت برامج فى أجهزة الاعلام للتعريف بالشريعة الاسلامية تمهيدا لاجلها



مصدرا للتشريع • وناقش مجلس الشعب قانون تحريم الخمر وقطع يد السارق تمهيدا لاصدار قانون يستثنى منه العرب والاجانب خدمة للسياسة !

وتشمل مقررات الدين بالمرحلة الابتدائية القرآن والعقائد والعبادات والسيرة والتهذيب • ويشمل التهذيب فى السنة الاولى محبة الموالدين والرفق بالحيوان ، وفى السنة الثانية محبة الاسلام والنظام وآداب المنزل ، وفى السنة الثالثة النظام وآداب الطريق والمدرسة وحب الاصدقاء والجيران والصدق ، وفى الرابعة يبرز موضوع الادخار • وفى المرحلة الاعدادية تقدم التربية الدينية نفس الاقسام الخمسة ، يضم التهذيب موضوعات المحافظة على المرافق العامة ، وأدوات الانتاج ، والاعتدال فى الانفاق ، والحد من الاستهلاك ، وآداب الصحة ، والاخوة والتضامن الاسلامى • وفى الصف الثالث الاعدادى يتسع التهذيب أكثر فأكثر ويشمل احترام العمل والاخلاص فيه ، والمحافظة على أدوات الانتاج وصيانتها ، والمحافظة على الاموال العامة ورعاية الآخرين والبعد عن الايذاء ، وآداب المعاملة فى البيع والشراء ، وحفظ الودائع ورد الامانات • ويتضح من موضوعات التهذيب الموضوعات الاجتماعية التى أبرزتها الثورة • وبالإضافة الى التربية الدينية هناك أيضا التربية القومية • يشمل منهج الصف الخامس الابتدائى تعريف بالجمهورية العربية المتحدة ونظام الحكم فى الدولة • ثم نتحدث عن المقومات الاساسية للمجتمع وعلى رأسها التمسك بالدين والاخلاق • ولكن تظل باقى المواد مثل ثروة الوطن والمشكلات القومية والوطنية والقوات المسلحة والثورة لها الغلبة على المواد الدينية • ولا يشمل القرار فى المرحلة الاعدادية شيئا من



القيم الدينية بل كلها مقومات الثورة وتاريخ الثورات المصرية والتنمية الاقتصادية والاجتماعية والقومية العربية . ثم تظهر بعض القيم الدينية في المرحلة الثانوية المستحدثة من ورقة أكتوبر مثل دولة العلم والايمان ، والتمسك بالقيم الروحية والدينية (٢٤) . ويدل هذا التمييز بين التربية الدينية والتربية القومية بالرغم من تداخلهما على الفرعة الاصلاحية النسببية التي تدخل بعض الجوانب الاجتماعية في التربية الدينية وتدخل بعض القيم الدينية في المقررات القومية دون التوحيد الشامل بينهما كما هو الحال في الثورات الاكثر جذرية .

#### ٧- الموضوعات والبرامج الدينية في ميادين الثقافة وأجهزة الاعلام:

لقد امتد نشاط القطاع العام الى ميدان الثقافة والاعلام . فقد أنشئت الدار القومية للطباعة والنشر والتي تسمى الآن « الهيئة العامة للكتاب » ، وزادت كمية النشر للكتب الدينية . وأصبحت سلسلة « تراثنا » من أشد الكتب رواجاً مما يدل على أن المثقفين لم يجدوا شيئاً يقرؤنه أفضل من تراثهم القديم . كانت التنمية الاقتصادية موازية لسلفية الثقافة . كما أنشئت عدة سلاسل اسلامية لعرض وجهات النظر الاسلامية في الموضوعات السياسية والاجتماعية التي تثيرها القيادة السياسية مثل التحرر من الاستعمار ، العدالة الاجتماعية ، المساواة . وقد راجت هذه الكتب مما يدل على أن التنمية في المجتمع من الداخل ذات أثر فعال . كما ظهرت عدة مجلات اسلامية جديدة وبالرغم من طابعها التقليدي الا أنها تعبر عن الحماس الديني للمثقفين .

---

(٢٤) امانة الدعوة والفكر ، مكتب الشؤون الدينية . وايضا مجلة « الاتحاد الاشتراكي العربي » ، العدد الثالث .



وقد خصصت الصحف اليومية صفحات خاصة للدين يوم الجمعة من كل أسبوع • وبالرغم من طابعها التقليدي أيضا إلا أنها تعبر عن الرغبة في التغيير من خلال الاستمرارية • وقد أخذت إحدى هذه الصفحات الدينية مرة الموضوع على نحو جدي وبدأت في نقد التجارة بالدين والطرق الصوفية ورجال الدين فتوقفت في الصال وعزل محررها • وهذا يدل على أن أي عمل جاد في الدين كعامل للتنمية أكثر مما يتطلبه النظام السياسي • فالدين يأتي خلف التنمية وليس قبلها • تأتي المبادرة من السياسة ويترك التبدير للدين •

وفي أجهزة الاعلام أنشئت محطة خاصة للقرآن الكريم ففي ١٩٦٤/٣/٢١ بدأت إذاعة القرآن إرسالها لكافة المسلمين • وهي متخصصة في إذاعة القراءات مع الشرح والتفسير للقرآن الكريم • واستمر معدل إرسالها من ٦٤ / ٦٥ حتى ٦٦ / ١٩٦٧ بمعدل ١٤ ساعة يوميا • كما أذيعت برامج دينية خاصة مثل « نور على نور » ، وأخيرا العلم والايمان • ويؤذن للصلوات الخمس اليومية في الاذاعة والتليفزيون • وتذاع صلاة الجمعة والاعياد بحضور القيادة السياسية على رأس الاحتفالات والمواكب الرسمية • وكان الهدف من هذه المحلات الدينية هو اضافة الشرعية على القيادة السياسية بمشاركتها الجماهير في شعائرها الدينية • وفي مناقشات المؤتمر القومي العام يؤكد الرئيس على أعمال الثورة بالنسبة للدين ، والاكتثار من المواد الدينية في الاذاعة والتليفزيون ، وعلى انشاء محطة خاصة لاذاعة القرآن والتفسير • وفي ١٤ مايو ١٩٧٧ فتح اكتاب لصالح إذاعة القرآن الكريم لتطوير إذاعة القرآن على مدى ٢٤ ساعة يومية بدون توقف • ووضع حسين الشافعي في ١٤/٣/١٩٦٤ الحجر الحجر الاساسي



لانشاء دار القرآن ، وخصصت له ميزانية ١٥٠ ألف جنيه لنشر التراث القرائى (٢٥) •

وقد قام مكتب الشؤون الدينية بالاتحاد الاشتراكى العربى بمهمة مماثلة • وكان الهدف من انشائه اعداد البحوث المختلفة فيما يختص بالعلاقة بين الدين والاشتراكية اجتماعيا وسياسيا واقتصاديا حتى يؤمن كل فرد بأن اشتراكيته علمية لا تتنافى مع تعاليم الاسلام • وكذلك التصدى للفتات الضالة المعرقة من الرجميين ، من يستغلون الدين ضد طبيعته وروحه لمعركة التقدم وكشف خروجهم على الدين ومفاهيمه ، وكذلك القضاء على الاسرائيليات التى يراد بها الاضرار بالاسلام وصيانة الدين من دعايات المستشرقين • ويعقد المكتب عدة اجتماعات اسبوعية مع علماء الاسلام من مفتشى المساجد وأئمتها ورجال الوعظ والارشاد ومشايخ أروقة البحوث الاسلامية والمهتمين بالمسائل الدينية من أساتذة الجامعات وغيرهم من العلماء والمثقفين ورجال الدين المسيحي وذلك لشرح المفاهيم الاشتراكية والرد على معارضيتها • كما يعقد المكتب اجتماعات عامة بأكبر عدد ممكن من علماء المسلمين ورجال الدين المسيحي • بالإضافة الى عدة اتصالات فردية عن طريق زيارات الكبار من رجال الأزهر والاقواف والبطريركية القبطية ولبعض الجمعيات الاسلامية • وكانت خطة المكتب تنظيم محاضرات خاصة وعامة للربط بين الحقائق الدينية والمقاصد الاشتراكية، واعداد ندوات لها صبغة اشتراكية روحية ، واعداد منشورات وتوزيعها

---

(٢٥) نماذج عديدة من مكتبة الأمام ، وزارة الاوقاف ١٩٦٨ — ١٩٧٠  
تقديم حسين الشافعى • العدد الاول من السلسلة ص ٩ — ١٢ •



تربط بين الاشتراكية الدين ، والاستمانة بالاعباد الدينية كشير  
رمضان وعيد رأس السنة البحرية والولد الذرى لائقاء مظافرات  
أو عمل ندوات لربط المناسبة الدينية بخير المجتمع ، واعداد مناهج  
دراسية لعلماء الاسلام بالاتفاق مع المسؤولين بالاقواق لربط الخطب  
والمواعظ بالنسائليم الاسلامية الصحيحة التى تتضمن كل ما يحتاج  
اليه البشر فى حياتهم الاجتماعية والسياسية ، والعمل على تقوية  
فعالية الوبئات الإنسانية وربطها مع مكتب الشؤون الدينية . واستعمال  
نشاطها لابلأغ الفكر الاشتراكى الى الشعب ، والاتصال بالشعوب  
الاسلامية فى أفريقيا وآسيا وأوربا والامريكيتين ، وتوثيق الصلة  
بقيادة الهيئات الشعبية فيها لنشر الوعى الدينى والمناهج الصحيحة .  
وقد أنشئت جرائد جديدة ومجلات شهرية من أجل الدعوة الجديدة .  
فمنشرت مجلة « الاشتراكى » عدة مقالات عن الدين لخدمة الحركة مثل  
مناهج التاريخ الاسلامى ، وهى الجريدة التى تصدرها أمانة الدعوة  
والفكر بالاتحاد الاشتراكى العربى ، أمانة التنظيم السياسى وتوجيه  
الدين .

#### ٨ - تنظيم الطرق الصوفية :

على الرغم من أن القيادة السياسية لم تمنع الطرق الصوفية من  
الاشتراك فى الاحتفالات الدينية العامة فانها حاولت اعادة تنظيمها  
بتتقيتها من مظاهر الشعوذة والفساد التى انتشرت فيها . وقد كانت  
هناك عدة محاولات آخرها صدور القانون رقم ١١٨ لسنة ١٩٧٦  
بشأن نظام الطرق الصوفية باسم رئيس الجمهورية محدد أهداف  
الطرق الصوفية وتنظيماتها بأنها للتربية الدينية والروحية بما يتفق



مع أحكام الشريعة الإسلامية ، والدعوة الى العمل بها بالوعظ والارشاد ، وتنظيم الذكر الصوفي . كما تحدد المادة الثانية بأنه : « لا يجوز لاعضاء الطرق الصوفية القول بمعتقد أو اتيان أعمال أو اقامة موالد أو احتفالات أو اذكار تخالف أحكام الشريعة الإسلامية أو النظام العام أو الآداب » (٣١) . ويلتزم رجال الطرق الصوفية في ممارسة أنشطتهم بما يتفق مع الكتاب والسنة والمبادئ الصحيحة . والسلطة العليا « المجلس الاعلى للطرق الصوفية » . وهى هيئة لها شخصيتها المعنوية المستقلة . وأغراضها « دينية وروحية واجتماعية وثقافية ووطنية ، وتلتزم في كل نشاطها بكتاب الله وسنة رسوله » . ويتم تشكيل هذا المجلس من شيخ مشايخ الطرق الصوفية وعشرة أعضاء من مشايخ الطرق الصوفية المنتمين لعضوية المجلس وممثل الأزهر وممثل لوزارة الاوقاف وممثل لوزارة الداخلية وممثل لوزارة الثقافة وممثل للامانة العامة للحكم المحلى والتنظيمات الشعبية . ويعين شيخ مشايخ الطرق الصوفية بقرار من رئيس الجمهورية من بين مشايخ الطرق الصوفية المنتمين لعضوية المجلس الاعلى للطرق الصوفية .

ويجب أن يبلغ الرئيس محاضر الجلسات الى الوزراء المثلة لوزاراتهم في المجلس وذلك خلال خمسة أيام من تاريخ الجلسة . ولا يجوز انشاء أو تنظيم أية طريقة صوفية جديدة الا اذا كانت لا تشابه طريقة من الطرق الموجودة في اسمها أو اصطلاحها . ويصدر بذلك قرار من وزير الاوقاف وشئون الأزهر بالاتفاق مع وزير الداخلية بناء على موافقة المجلس الاعلى للطرق الصوفية . وعند خلو منصب



الشيخ يعين الابن الاكبر ثم أخوه ثم ذو القربى ثم كبار رجال الطريقة ! ويعين شيخ الطريقة نوابه وخلفائه وخلفاء بسائر المحافظات . ويعد بمقر كل طريقة سجلات بأسماء أعضاء الطريقة والنواب والخلفاء وخلفاء الخلفاء . ويجب تقديم هذه السجلات لمشيخة الطرق الصوفية وغيرها من السلطات المختصة للاطلاع عليها عند طلبها . وينظم القانون الانشطة الصوفية والموالد والمواكب ومجالس الذكر والاحتفالات الدينية والمعاهد الصوفية الاسلامية .

ويلاحظ على هذا القانون الرغبة في جعل نشاط الطرق الصوفية مطابقا لاحكام الشريعة وتخليصها من الانحرافات ومظاهر التعمود والفساد . ولكن يلاحظ أيضا رغبة القيادة السياسية في السيطرة عليها وذلك بتعيين شيخ مشايخ الطرق الصوفية بقرار جمهوري وبوجود ممثل للسلطة السياسية سواء من وزارة الاوقاف أو من وزارة الثقافة أو من وزارة الحكم المحلي أو من وزارة الداخلية وهو الاهم من أجل الحفاظ على الامن العام . كما أن تبليغ الوزراء بمحاضر جلسات المجلس الاعلى للطرق الصوفية وتسجيل أسماء الأعضاء والخلفاء لتقديمها الى السلطات يجعل الطرق الصوفية تحت عين وبصر السلطة السياسية . بل ان نظام الخلافة على مشيخة الطرق هو نظام وراثي خالص ، الابن الاكبر ، فالأخ ، فذو القربى . لم يمس اصلاح الطرق الصوفية طابعها الاوتوقراطي ، بل كان هدف السلطة السياسية وضعها تحت المراقبة حتى لا يستغلها أحد لاغراض سياسية مناوئة وحتى تستغلها القيادة السياسية لصالحها الخاص في احتفالاتها ومواكبها مما يقوض على السلطة السياسية الشرعية الدينية الواجبة أمام الشعب المتدين وأمام الناس .



## ٩ — حركة بناء المساجد وتوجيه الأئمة :

وقد وصل الاكثار من بناء المساجد لدرجة التنافس بين الحكومة والمواطنين ، وبين رجال الحكومة أنفسهم وبين المواطنين فيما بينهم .  
فبناء مسجد جميل عظيم في ميدان عام علامة على الوجود الفعلى للقيادة السياسية ودليل على انجازاتها . وقد ينافس مسؤول المسئولين الآخرين في المساهمة في بناء المساجد قرارا أو تبرعا أو رعاية لاثبات أفعاله الحسنة أثناء ولايته من أجل إعادة انتخابه أو تعيينه . وحملة التبرعات في حقيقة أمرها حملة حكومية لأنها تتم بموافقة وزارة الشؤون الاجتماعية . وأكثر المساهمين في بناء المساجد هم الفنانون ورجال الأعمال لأسباب عديدة . اذ يريد الفنانون ، بصدق أو عن سوء نية ، أن يبينوا أن الفن قد أرجعهم الى الله ! أما رجال الأعمال فانهم يريدون مباركة الله لأعمالهم والاكتثار منها ووقايتهم من الصدد أو يغطون بها أعمالهم الملائمة وتلاعبهم في الأسواق . وقد يهدف البعض من ذلك الى إلغاء الضريبة العقارية اذا ما جعل أحد أدوار عقاره مصلى ! وتوضع الانوار ومكبرات الصوت على رؤوس المآذن أو حول أسطح المساجد . ويقول الناس سآخرين من كثرة المساجد :  
بين كل مسجد ومسجد يوجد مسجد . ولا تبنى المدارس والمستشفيات بنفس الكثرة . يعنى الدين هنا فقط دور العبادة وليس عاملا للتنمية مع أن عديدا من الامثلة العالمية تجعل خدمة المجتمع أولى من بناء المساجد . مثل « الملى محتاج البيت يحرم على الجامع » . وقد شيدت وزارة الاوقاف منذ الثورة ١٥٠٠ مسجدا جديدا ، وأثبت كثيرا من المساجد القديمة ، وأمدتها بمكتبات ومقرئين . كما وضعت هوالى ١٦٠٠٠ مسجدا تحت الادارة المالية للوزارة . وبالرغم من أن هذا التشاؤم الزائد في بناء المساجد لا يصدح بقرار جمبرى الا أنه يعبر



عن تيار أساسى للقيادة السياسية وهو الحرص على الاسلام الشاذلى  
الذى يبتعد عن الاسلام السياسى •

وقد استعملت الخطب فى صلاة الجمعة من أجل التوجيه  
السياسى • وأصبحت وزارة الاوقاف ترسل نماذج من الخطب الدينية  
لائحة المساجد من أجل اشراف مركزى على دور الجماعة نظرا لاتصالها  
بالناس وخطورتها فى توجيه الرأى العام ايجابا أم سلبا • وانساب  
على الموضوعات المرسله الموضوعات التقليدية مثل الطهارة ، والصلاة ،  
والايمان ، وقيل منها فى السياسة باستثناء المعارك السياسية التى  
تخوضها القيادة السياسية باستخدام الدين • ولكن هذا التوجه الدينى  
لم يحدث أثرا كثيرا لان صورة خطيب المسجد أمام الناس هو أنه يخاف  
قول الحق ، ويؤثر السلامة فى حديثه • ولكن الموضوعات التقليدية التى  
توزعها وزارة الاوقاف على خطباء المساجد هى فى حد ذاتها قرار  
سياسى بتصميم أثر الخطباء فى توجيه الرأى العام والقضاء على حريتهم  
فى اختيار الموضوعات واستقلالهم فى طريقة تناولها •

ومنذ ابريل ١٩٦٨ بدأت وزارة الاوقاف اصدار سلسلة دينية  
باسم « مكتبة الامام » عن الادارة العامة للدعوة تتضمن خطب الجمعة  
المذاعة ونشرات التوعية الدينية • « ولقد حرصت على تقديم هذه  
السلسلة فى مجموعتها الاولى تأكيدا لاهمية الرسالة التى يضطلع بها  
المسجد فى مجال الربط بين الدين والحياة ، وابرار للدور الكبير الذى  
يقع على عاتق الامام فى هذه المرحلة الحاسمة من حياة شعبنا المؤمن  
بربه ووطنه وعروبتة ، المتمسك بقيمه الروحية والاخلاقية ، المتفانى  
فى سبيل مبادئه وأهدافه ، الصامد فى معركته المقدسة ، معركة الحق  
والشرف والكرامة حتى يتحقق له النصر باذن الله » • الغرض من هذه



السلسلة هو تجنيد الائمة والوعاظ ليكونوا بمثابة المدافعين عن نفس والمبادئ والقيم والعقيدة التى يدافع عنها الجيش . فبعد الهزيمة فى ١٩٦٧ تحولت المعركة من جيش يقاتل الى دولة تدعم المعركة بعنصر هام من عناصر تكوينها وهو الدين والايمان . ولكى تؤثر فى هذه الجماهير العريضة تم اللجوء الى الحماسة الدينية من خلال رجال الدين وائمة المساجد . « ان الامام جندى فى جيش الدعوة لا يقل أثره عن أخيه الجندى الرابض على أرض الميدان . هذا يجاهد بالسلح وذلك بتدعيم العقيدة والايمان . وكلاهما يجاهد فى سبيل وطن واحد ومبادئ واحدة . فلا جرم أن يكون رجال الدعوة وأئمتها بمثابة الجيش الروحى الذى يشارك فى صنع النصر وصنع المستقبل بالعقيدة والايمان » . وفى هذه الفترة التى يقف فيها الوطن ممثلاً لقوة الحق والسلام صامداً أمام قوى الظلم والطغیان فإنه أحوج ما يكون الى المتعبئة الروحىة الرشيدة التى كرس لها كل وسائل الاعلام وكل أجهزة الدعاية حتى حاربت الملائكة معنا فى معركة النصر ، معركة رمضان . ولم تمر مناسبة دينية الا وأقيمت الاحتفالات ، وذكرت العبر والمواعظ التى من الممكن أن تفيد . « لقد مرت بنا خلال الشهور الماضية نعمات من هذا الفيض الغامر استروضا منها عظمة الاسلام وروعة القرآن وسمو تعاليمه حين احتفلنا بمواسم كريمة مباركة كذكرى الهجرة النبوية الكريمة » . لقد كان الاحتفال يتم على المستوى الشعبى ولكنه الآن على المستوى الشعبى والرسمى وبكل أجهزة الدعاية واستحداث احتفالات أخرى مثل ذكرى مرور أربعة عشر قرن على بدء نزول القرآن . هذه الاحتفالات والمناسبات الدينية ترتبط بالمناسبات القومية المصرية كما ترتبط بمعركة التحرير والنصر . فمن توفيق الطالع ان الاحتفال بهذه المناسبة الدينية قد تم فى نفس الوقت المناسبة



قومية سيكون لها أبعاد الاثر في حياة الشعب الصامد وتقدير مصيره  
وهى صدور بيان ٣٠ مارس الذى قرر فيه الرئيس أن لا صوت أعلى  
من صوت المعركة • وإذا كان الرئيس قد حدد خطة العمل في كافة  
المجالات القومية لحشد جميع الطاقات الجماهيرية على طريق العمل  
الديمقراطى لكسب معركة التحرير والنصر بها يحقق للمجتمع العربى  
دعم المكاسب الاشتراكية ودفعه الى مزيد من الصلابة والقدرة والصمود  
فان الدين يأتى بعد ذلك ليقوم بدور هام في هذه الفترة الصعبة التى  
يمر بها الشعب • وليس أولى من بيوت الله أن تكون أول مكان لتزويد  
دعوة القائد الى الاعداد للمعركة والاستجابة لندائها • وليس أولى  
من خطب الجمعة والدروس الدينية التى تلقى في بيوت الله في جميع  
أنحاء الجمهورية أن تكون مجالا لابرار هذه القيم والمعاني السامية  
التي تنطوى عليها رسالة الاسلام الخالدة • ان رسالة الامام في  
المقام الاول هى التعريف بالاصول الصحيحة للدين الحنيف ، وتعبئة  
القوى الروحية والمعنوية حول الغاية الشريفة التى يجاهد في سبيلها  
وتمت المعركة من أجلها • ولكى يقوم رجال الدين بهذه المهمة ولكى  
يكونوا تعبيرا عن طبيعة هذه المرحلة تمت صياغة هذه النماذج لخطب  
الجمعة والفتاوى الدينية لكى تكون أصداء قوية تعبر عن طبيعة  
المرحلة التى يجتازها الشعب في هذه الفترة على أساس فهم مشكلات  
المجتمع المعاصر والربط بينها وبين مصادر الاسلام وتوجيهاته • وتتولى  
الوزارة اصدار مجموعة الخطب والفتاوى وتقوم بطبع مختارات من  
الخطب التى أعدها السادة الائمة في مختلف المحافظات حتى تكون هذه  
السلسلة مجالا لابرار الكفاءات الممتازة من بين الائمة الشبان •

ويعرض د • عبد العزيز كامل نائب وزير الاوقاف لموضوع « الهجرة  
والتغير » بتناول شخصيات الهجرة وتوزيع الاعمال والتنظيم العملى



وصورة المهجرة وأهدافها مستخدما هذه العناصر في الاستعداد  
الايجابى لبناء الفرد المسلم الذى ظهرت الحاجة اليه بعد الهزيمة .  
وهو ما تحتاج اليه البلاد فى المرحلة التى تجتازها الآن ، صعودا فوق  
النكسة ، وتجمعا من أجل الهدف الكبير ، واستنقاذ الارض السليبية ،  
واستعادة للحق الاصيل . ويقوم الشيخ على الرفاعى بنفس الشيء  
فى خطبة ألقاها بمسجد عمر مكرم فى ٢٩/٣/١٩٦٨ بعنوان « المهجرة  
منطق المسلمين الى النصر » . ويربط الخطيب بين تعامل النبى مع  
اليهود وغدرهم فى زمنه وبين غدر اليهود والصهيونية الحالية . « ان  
الصهيونية الباغية مازالت تدبر المكنات وتمكر بالمسلمين وتحاول أن تجد  
لها مكانا فى أرض العروبة ، وها هى ذى آخر محاولاتهم الدنيئة حيث  
اعتقدوا على العرب الآمنين وشنوا عدوانهم بتأييد من الاستعمار .  
فالتقتال الذى بيننا وبين اليهود لم يكن من أجل وطن نساب نقط واندنا  
هو قتال مقدس يجب أن يشارك فيه كل مسلم بنفسه وماله . وفى  
انتصار الامة العربية على اليهود انتصار للإسلام » . وفى خطبة  
للمشيخ ابراهيم جازوم بمسجد السيدة زينب فى ١٥/٤/١٩٦٨ عن تعبئة  
القوى المادية والحنوية لمواجهة المعركة فيقول : « ان الواقع الذى  
نحيا فيه هذه الايام يحتم علينا أن نكون فى تعبئة كاملة مادية ومعنوية  
لواجهة هذا العدو الغادر الذى يحاول بكل سبيل أن يسلبنا حقنا  
ويغتصب مقدراتنا . ان المعركة كما تخدم بالمال والسلاح فانما تخدم  
أصدق خدمة بالعمل الجاد المخلص » . وهناك خطب كثيرة عن  
الثبات والصبر كطريق الى النصر . وكلها لتشدذ الهمة وتعبئة  
الجماهير . ولكنها لم تتجاوز الوعظ الدينى السياسى الذى سرعان ما  
يتبرخ بمجرد مغادرة المسلمين المساجد شأنه شأن الوعظ الدينى  
التقليدى تماما . فالواقع ذاته لا يعد للمعركة ، ورجل الشارع يقف



متفرجا • لم يطلب منه شيء فعلى إلا من اقامة سائر على منزله أو طلائفه  
زجاج سيارته باللون الازرق أو وضع أشرطة لاصقة على زجاج  
النوافذ !

وتهدف خطب عديدة الى التركيز على الصلة الوثيقة بين الايمان  
والعمل ، بين العقيدة والسلوك • ففي خطبة الشيخ عبد الرحمن  
النجار في مسجد كفر الدوار في ١٩٦٨/٥/٣ بعنوان « تكافل العقيدة  
والعمل » يقول : « العقيدة لا بد لها من أن تتجسد في عمل ايجابي •  
وكما أن العمل من مظاهر تكريم الانسان فالثورة كذلك صورة راقية  
من مسور رفع مستوى الجماهير الى مستوى المسئوليات العامة •  
والواجب علينا مقابلة هذا التكريم بكلمة الحق نقولها في برنامج ٣٠  
مارس وفيه نيمثلنا وأجمل واجبات التحرير والنصر وآمال ما بعد  
التحرير النصر • ويطبق الايمان في المجتمع في صور متنوعة في صورة  
دعوة الى مواجهة الاعداء والتصدي للمعتدين والكفاح من أجل ازالة  
آثار العدوان واستخلاص الحق السليب ، وفي صورة كفاح ضد  
طغيان رأس المال واستغلال الكادحين الذين ييذلون عرقهم وجهودهم  
ويذهب ناتج عملهم الى غيرهم » •

كما أصدرت وزارة الاوقاف عدة نشرات عن « العدالة والمساواة  
في الاسلام » ، « تعبئة جميع القوى لاحتراز النصر » ، « قداسة العمل  
في الاسلام وتأمين حقوق العاملين » ، وبمناسبة عيد الفلاحين « الارض  
والزراعة » ، « أبناءنا في دور العلم » عن الاسلام والعلم لتوجيه  
أئمة المساجد نحو الموضوعات الثورية الجديدة واكتشافها في الاسلام (٢٧) •

---

(٢٧) نشرت وزارة الاوقاف : « العمل في الاسلام » ، « المساواة في  
الاسلام » ، « العمل في الاسلام » ... الخ .



كما صدرت نشرات عدة عن الشورى في الاسلام من أجل ربط الدين بالحياة . كما جمعت عدة نماذج من الخطب في « زاد الخطيب » مركزة على القيم الاجتماعية الجديدة مثل الجهاد ، والنصر ، والانفاق ، والعلم والعمل ، والتحذير من الاسراف ، والمعد من الاستهلاك ، والامان الاجتماعي ، والثورة على الظلم والاستغلال ، وتنظيم الاسرة ، والامان المقدسة ... الخ . والعجيب أن بعض موضوعات الخطب لا صلة لها بالواقع السياسي على الاطلاق مثل « الشورى وأهميتها ومكانتها في الاسلام » مما يؤكد أن الوعظ الديني السياسي لا أثر له ولا فاعلية . فلا يعقل أن يدعو النظام التسلطي لبدأ الشورى . الشورى تربية على المشاركة في العمل ، وتوثيق الروابط بين قوى المجتمع المؤمن وقياداته على أساس مستوى أخلاقي رفيع . ومبدأ الشورى مطلوب في كل الاوقات . واذا كان لازماً في الاوقات العادية فهو في أوقات الشدة والحروب إلزام . الشورى تأكيد لمسئولية المجتمع ، ومشاركة للقيادة في التغلب على النكسة ، ومواجهة المرحلة القادمة في برنامج يحدد انطلاق الطاقات الى العمل في طريق واضح . كما ألقى الشيخ عبد الرحمن شمس الدين محمود في مسجد الامام الشافعي في ١٢/٤/١٩٦٨ خطبة عن « الشورى من خلال الاسلام » قائلا : « الديمقراطية الاسلامية هي النظام المطبق لحصانة الفرد وصلابة الجماعة . وليس هناك بين يدى الله فرق بين الراعى والرعية ، وبين الكبير والصغير الا بدعوة العقيدة والايمان بها ايماناً لا يرقى اليه الشك والصل الصالح . فالمسلمون في شتى بقاع الارض أمة واحدة يشد بعضهم أزر بعض فيما يعود عليهم بالخير ، ولكل منهم رأيه في سياسة أمره وفيما يساس به ، وليس من الاسلام الاستئثار بالرأى ولكنه شورى بين العاملين . ان المشورة بين الراعى والرعية



أصل من أصول الحياة الصالحة في الاسلام • وان نصيحة الرعية ومعاونتها لولى الامر واجب فرضه الله على جميع أفراد الامة •  
تعنى الشورى أن أمر الشعب بيده فعليه أن يرتفع الى هذه المسئولية ويقول رأيه بصدق وإخلاص • فلو غير انسان رأيه واختار من لا يصلح كان شاهداً للزور « (٢٨) » •

### ثانياً : دور الدين في معارك التنمية :

بين العرض التاريخي السابق أن الدين كموضوع مستقل كان موضع الاهتمام ، ودخل في عملية التنمية كأحد مظاهر البناء الاجتماعي • ولكن ظل محدود الأثر ، يتم التعامل معه على نحو سطحي وكأنه موضوع اقتصادي أو سياسي في حاجة الى اصلاح وإعادة بناء عن طريق القرارات الجمهورية أو الوزارية • كان الدين غاية والتنمية وسيلة • ولكن دخل الدين أيضاً كعامل مؤثر في عمليات التنمية خاصة في المعارك السياسية ، فأصبح الدين وسيلة والتنمية غاية • لم تعد القرارات الجمهورية تجدى بل حلت محلها توعية الناس واستعمال الدين كأساس أيديولوجي لتبرير الانظمة الاجتماعية والسياسية الجديدة •

ويمكن التمييز بين ثلاث مراحل في دخول الدين معارك التنمية :

( ١ ) المرحلة الاولى : من ١٩٥٢ — ١٩٦٠ وهى المرحلة التى تم فيها استخدام الدين من أجل تحويل الانقلاب العسكرى أو الحركة

---

(٢٨) « الشورى في الاسلام » ، خطبة عبد الرحمن شمس في مسجد الإمام الشافعى ١٢/٤/١٩٦٨ •



المباركة في يوليو ١٩٥٢ الى ثورة شرعية تقوم على التضحية والجهد ، تناهض الاستعمار ، وتقضى على الارهاب والتعصب ، وتعمل للوحدة العربية ، وتحارب الطائفية ، ونقف أمام الماركسية والاحاد . وقد استخدم الدين في تأييد هذه القيم الجديدة الثورية من أجل سد النقص النظري عند الضباط الاحرار ومن أجل الارتباط بالجماهير التي أيدت الثورة في بدايتها عن طريق صياغة عدة شعارات ظلت مع الثورة منذ بدايتها حتى الآن .

( ب ) المرحلة الثانية : من ١٩٦١ — ١٩٦٦ وهي المرحلة التي بلغ فيها استخدام الدين في معارك التنمية الذروة سواء في البناء الاشتراكي بعد قرارات يوليو في ١٩٦١ ومعارك الاسلام والاشتراكية أو في مقاومة الحلف الاسلامي والرجعية العربية لحاصرة القوى الثورية العربية . وهنا يظنر الدين كاسلوب للدفاع عن النظام الاشتراكي ضد تهم الكفر والاحاد وكهجوم على الحلف الاسلامي باعتباره صورة أخرى لحلف بغداد الاستعماري القديم .

( ج ) المرحلة الثالثة : من ١٩٦٧ — ١٩٧٧ وهي المرحلة التي ابتدأت بهزيمة ١٩٦٧ وانتهت فيها كل المعارك ، وظهرت فيها قيم سلبية، جديدة مثل الايمان والصبر والقضاء والقدر تحول بها الدين من معركة خارجية الى انفعالات وعواطف داخلية . فانهى الحد الثوري ، وسادت الاتجاهات المحافظة من أجل الابقاء على النظام السياسى الذى عاد بلا مقومات الا من شعارات دينية تتملق أخواق الجماهير .



## (١) المرحلة الاولى : الدين والثورة الوطنية ١٩٥٢ - ١٩٦٠ :

### ١ - الاتحاد والنظام والعمل •

ويتضح الاتجاه الاسلامى عند محمد نجيب قائد الثورة • فبالرغم من أنه رفع شعار « الاتحاد والنظام والعمل » الا أنه بين أن هذه القيم قيم اسلامية خالصة مستمدة من كتاب الله وسنة رسوله ، وتاريخ الصحابة والتابعين ، ونظم الخلفاء الراشدين ، وسلوك حكام المسلمين الاوائل • لابد أن يكون الجميع يدا واحدة لا فرق بين مسلم ومسيحى • لذلك ألغيت الألقاب التى ما أنزل الله بها من سلطان والمستمدة من الارستقراطية الكاذبة التى هى لازمة من لوازم عبود الطغنيان • فلا فضل لعربى على عجمى الا بالتقوى • لقد أراد العهد البائد تفريق الامة شيما وأحزابا ، تتأهرا على المغانم • ولكن العهد الجديد يدعو للوحدة حرصا على الصالح العام وعملا بقول الرسول « مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم كمثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الاعضاء بالسهر والحمى » • لقد علمنا الرسول التسامح والاخوة ، وشاء الله أن يؤلف بين القلوب ، ويحفزهم على العمل ، وينظم الصفوف • تريد الثورة التطهير الخالص ، وتعمل من أجل الإصلاح والتعمير ، كما تريد خلق المواطن الصالح • ولكن الوحدة المسبيل الى ذلك ، « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا » وأذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم ، فأصبحتم بنعمة اخوانا ، وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها ، كذلك يبين الله لكم آياته ، لعلكم تهتدون » (٣٩) •



ولكن لما كانت الزعامة الفعلية لعبد الناصر فقد ظهرت القيم الثورية مثل الثورة والتحرر والتضحية والجهاد منذ بداية الثورة في أقواله وأحاديثه • واعتمد في الدعوة لها على تراث الشعب الدينى الذى لا يحتاج الى اقناع أحد به • وقد كان اللجوء الى الدين هو وسيلة كل زعيم جديد يريد أن يحصل على شرعية من الشعب •

## ٢ - الثورة ضد الفساد والتحرر من الاستعمار •

ان ثورة الضباط الاحرار ليست بالجديد • فقد سبقتها ثورة رجال الدين على طول تاريخ مصر • كان رجال الدين يقودون مصر ، ويحملون شعلة الحرية وينادون بالجهاد دائما • وقفوا في وجه نابليون ، وكانوا اسبق الناس للاستشهاد • كافح الازهر أيام الحملة الفرنسية • وقاسى رجاله وعذبوا وقتلوا وشردوا • واقتحم المحتلون الازهر ، ولم يتأخر الازهر في الدفاع عن العروبة والاسلام • واستمر يحمل الرسالة حتى سلمها الى الجيش في ثورة عرابى الذى قام متسلحا بروح الازهر يطالب بحقوق الوطن • ثم اشترك رجال الدين في ثورة ١٩١٩ واستشهد رجال الازهر • وقد كان غرض الاستعمار دائما القضاء على قوة الجيش والقضاء على قوة رجال الدين •

في مصر اذن قوتان : قوة الجيش وقوة العلماء ، قضى الاستعمار بعد ثورة عرابى على قوة الجيش ثم اتجه للقضاء على قوة العلماء

---

في أسوان ١٩٥٣/٣/٢٢ ، حديث في راديو صوت أمريكا ١٩٥٣/٢/٢٢ ،  
١٩٥٣/٦/١٤ ، ١٩٥٣/٧/١٠ ، كمال الدين حسين خطاب ببلدة الخانكة  
١٩٥٣/٤/٥ .



لان الازهر كان مشعل الحرية في الدول الاسلامية كلها • فتورته الجيش  
موجهة ضد الاستعمار لتحرير البلاد ولإعادة رجال الدين الى قوتهم  
الاولى • لذلك يجب أن يتفق الجيش مع الازهر ، ويتوحد الضباط  
الاحرار مع العلماء من أجل استئناف الجهاد حتى تعود لمصر حريتها  
واستقلالها وحتى تتحرر مصر من كل فساد داخلي أو طغيان خارجي •

ان أهمهم الازهر عمل كبير فرسالته ليست في مصر وحدها بل في  
المسلم الاسلامي كله • ورسالته ليست في العاصمة وحدها بل في  
القرى والنجوع من أجل النصيح والارشاد بدلا من الشكوى من  
الاستعمار أو القاء اللب على الحكومة وحدها وحتى لا تصبح صلة  
الشعب بالقيادة كما قال قوم موسى له « فاذهب أنت وريك فقاتلا انا  
ها هنا قاعدون » •

أراد الضباط الاحرار البحث عن سابقة لهم فوجدوها في علماء  
الازهر فعملوا على أخذ شرعيتهم من شرعية رجال الدين • فالثورة  
واحدة سواء قام بها الجيش أو الازهر • وبالتالي أصبح الدين ممثلا  
في علماء الازهر وسيلة لتبرير الثورة واضفاء الشرعية عليها • ولقد  
حافظت مصر على رسالة الاسلام عبر القرون وعبر كل هجمات  
المستعمرين على الاسلام وبدأت المجلات الدينية تنشر مقالات عدة عن  
نهاية الاستعمار (٣٠) •

---

(٣٠) كلمة في معهد الاسكندرية الديني ١٨/٤/١٩٥٣ ج ١ ص ٢٤ ،  
في احتفال الازهر بتوقيع اتفاقية الجلاء في ٢٥/١٠/١٩٥٤ ج ١ ص ٢٢٤ ،  
كلمة في افتتاح المعهد الديني باليوم ٦/٧/١٩٥٥ ج ١ ص ٣٣٢ ، في ضباط  
الشرطة ١٧/٥/١٩٧١ ص ١ من ٣٠٩ ، حديث لفضية الاسام الكبير :  
الاستعمار يقترب من نهايته ، مجلة الازهر يونيو ١٩٥٣ •



فإذا كان في الأزهر رجال قاموا بالثورة وكان الدين لديهم مقاومة للاستعمار ، فقد كانت الخلافة العثمانية من ناحية أخرى نهوذجاً لاستغلال الدين ضد الجماهير والتستر وراءه من أجل الإبقاء على الظلم والطغيان . قام الاستعمار التركي تحت اسم الدين والخلافة ، نظراً لتدين الشعب ، وتلاعب به باسم الدين ، وكانت أسوء فترة في تاريخ مصر . عمل الخليفة العثماني باسم الدين على بث الرشوة وفساد الصفائير واستخدام فئة صغيرة ضد عامة الشعب . استبد وتمكك في الرقاب . فقلسى المصريون ذل الفقر تحت اسم الخلافة وبريقها . تم خداع الشعب باسم الدين ، وهو أمضى سلاح ، حتى أصبحت مصر مزرعة للخليفة . فلما ثار الشعب اصطفى الخليفة بعض المصريين لتفتيت قوى الشعب . وبقي الاستعمار التركى في مصر حوالى ٤٠٠ سنة ذاق فيها المصريون العذاب باسم الدين . ولم يكن اسم الدين إلا المخدر الذى خدروا به هذا الشعب الامين . ثم دخل الانجليز فوجدوا الخديوى يحكم باسم الخليفة ، فأغرقوا اسماعيل ، ممثل امير المؤمنين ، بالدين . ثم ثار عربى ، واعتبره الخديوى والانجليز خارجاً على الدين ، « كان كل فرد في هذا الشعب يتمسك بدينه فدأبوا دائماً يخدعونه باسم الدين ثم بدأ الشعب ينسى القيم الروحية ، وبدأت مرحلة الخداع والتضليل . وكان السلطان يستمد قوته من الانجليز . خدع العثمانيون الامة العربية تحت اسم الدين وتحت اسم الخلافة وتحت اسم امير المؤمنين وسيطروا عليها مدة ٥٠٠ سنة وعاشوا في أرجائها فساداً بالتحكم والسيطرة » .

وقد صاغ الميثاق هذا الدافع الثورى في الدين في احدى عباراته وهى « ان رسالات السماء كلها في جوهرها كانت ثورات انسانية



استهدفت شرف الانسان وسعادته ، وان واجب المفكرين الدينين الاكبر هو الاحتفاظ للدين بجوهر رسالته » • ولكن بعد ١٩٧٠ يصبح رجال الازهر حفظة الايمان دون أى مضمون ثورى • فرجال الازهر هم الذين حافظوا على رسالة محمد « صلى الله عليه وسلم » • كما ان ضباط الشرطة حفظة على الامن • وكانت جامعة الازهر طوال ألف عام مفارحة للهدى والمعرفة والبحث (٣١) • ان حمل أمانة النضال واحدة سواء كانت من أصل رسالات علوية مقدسة أو كانت آمالا انسانية ، فالرسالات السماوية سواء الاسلام أو غيره من الرسالات والثورات التى غيرت وجه الانسانية واحدة • لقد حلف شعب مصر على الدعوة الاسلامية عبر التاريخ ، وناضل الازهر للحفاظ على رسالة الاسلام حية وعلى قوة الاسلام ومقوماته • كان الاسلام مستهدفا عبر التاريخ للاستعمار والغزاة • واليوم تواجه الامة الاسلامية أخطر معاركها • اذ يستهدف الغزو القيم التى أرادها الله فى رسالته وهى غزوة صليبية تحت اسم الصليب لابد من مواجهتها ، وهى غزوة الصهيونية مع الاستعمار (٣٢) •

### ٣ — الجهاد والتضحية •

لما كانت الثورة فى حاجة الى تجنيد الجماهير ، وفى

---

(٣١) فى المقر الرئيسى لهيئة التحرير مساء ١٩٥٤/٩/٥ فى الاجتماع بوفد المؤتمر الاسلامى المنعقد بالقاهرة ١٩٧٢/٩/٢٤ س ج ٢ ص ٣٥٩ — ٣٦٢ •

(٣٢) فى عيد العمال ١٩٧٢/٥/١ س ج ٢ ص ١٨١ ، فى اللقاء الكبير الذى انعقد لمناقشة اتفاقية الجلاء ، كلمة التيت عقب مودة الرئيس من دمشق فى ١٩٥٨/٣/٣٠ ج ٢ ص ٧٩ ، مشروع الميثاق ص ٨٨ ، فى الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ١٩٧١/٥/٦ س ج ١ ص ٢٥٧ — ٢٥٩ ، فى ضباط الشرطة ١٩٧١/٥/٢٧ س ج ١ ص ٣٠٩ ، فى مؤتمر المجتمعات العربية ١٩٧٣/٢/٧ س ج ٣ ص ٥٢ •



حاجة الى البذل والمطاء فان القيادة السياسية أبرزت بعض القيم الدينية مثل الجهاد والتضحية في المناسبات الدينية المختلفة ، وفتحت الطريق أمام الوعظ الدينى السياسى ، وتأويل الموضوعات الدينية من عقائد وقصص ونصوص تأويلا سياسيا . فعيد الاضحى مثلا يعنى الطاعة والتضحية في سبيله الله . كما أن عيد الفطر هو عيد الصوم والصبر والجهاد . فقد ضحى ابراهيم بابنه طاعة لله « قال يا بنى ائنى أرى فى المنام أن أذبحك فانظر ماذا ترى ، قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين . فلم أسلم وتله للجبين ، وتلدناه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا ، انا كذلك نجى المحسنين ، ان هذا لهو البلاء المبين ، وفديناه بذبح عظيم » . كما تدل القصة على الامتحان الذى يضع الله فيه المؤمنين والاختبار الذى يمكنهم اجتيازه لمعرفة مدى ايمانهم ، « أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين » . كذلك الامة في السياسة عندما تجتاز الامة محنة قاسية ومعركة عنيفة في سبيل تحرير البلاد من بطش الاستعمار وقسوته وظلم الاستبداد وهوانه . تهيب القيادة السياسية اذن بالناس ، وتدعوهم الى العمل والتضحية والجهاد ، فطريق الله وطريق التضحية واحد ، « واذا سالك عبادى عنى فانى قريب أجيب دعوة الداعى اذا دعان ، فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلهم يرشدون » (٣٣) .

---

(٣٣) كلمة القيت بمناسبة عيد المضحى المبارك في ١٩/٨/١٩٥٣ ج ١ ص ٥٠ ، انظر ايضا الرباط في سبيل الله ، إذا نقاتل ؟ ، الازهر ، جميع البحوث الاسلامية ، الادارة العامة للوعظ والارشاد ، المكتب الفنى ، النشرة التوجيهية ١٩٦٩ .



وحياة السول نفسها حياة تضحية وجهاد . فقد أتى الاسلام برسالة تحرر للانسانية جميعا من الذل والعبودية والمادية لتعتق روحانيه السماء . وكان الرسول وحيدا في غار حراء يعبد الله تاركا قومه حتى جاءت الرسالة ، « اقرأ باسم ربك الذي خلق الانسان من علق ، اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم » . ثم جاء الوحي ، « يا ايها المدثر قم فانذر وربك فكبر » ، ثم يقول الرسول لزوجته « انقضى يا خديجة عهد النوم والراحة فقد أمرني جبريل أن أنذر الناس وأن أدعوهم الى الله والى عبادته فمن ذا أدعو ؟ ومن ذا يستجيب لي ؟ » ثم امتدت يد النذر الى الرسول وأعلن الباطل الحرب عليه . ولكن الرسول جاهد وجعل الحرب شرعه ، وقاتل المشركين . ثم فتح الله عليه مكة وعفى عن أهله ولكنه انتقم ممن ضلوا الناس . وحال المسلمين اليوم كحالهم بالامس . تحكمت فيهم يد الاستعمار ، « ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ، ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل ، فطال عليهم الامد ، فقست قلوبهم ، وكثير منهم فاسقون » . لقد آن للامة أن تحطم قيود الاستعمار وتذكر حصون الظلم والطغيان ، « والله أكبر والعزة ولرسوله وللمؤمنين » ، والله أكبر والعزة لمصر ، والله أكبر وتحيا الجمهورية !

وهنا يبدو الموقف الديني السياسي خطابی النزعة ، لا يفترق عن الوعظ الديني التقليدي في سماته ، مجرد معاني عامة وعواطف شعبية مألوقة سرعان ما تتبدد بعد انتهاء الحفل ودون تغيير فعلي لنفسية الجماهير ودون ايجاد وسائل عملية وقنوات شعبية لمشاركتهم السياسية من أجل الجهاد ومقاومة الاستعمار . وقد بدأت شعارات دينية تأخذ مضمونا سياسيا من « الله أكبر والعزة لله » الى « الله أكبر



وتحيا مصر. \* وهو ما سيسبب النزاع بين الثورة والاخوان فيما بعد وحتى الآن \*

وقد ظهرت هذه القيم في فلسفة الثورة في تنبيه عبد الناصر زميله كمال الدين حسين وهما في فلسطين من أن ميدان الجهاد الأكبر هو مصر والتذكير بآيات القرآن مثل ، « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » ، والدعاء الشعبي الذي يوكل أمر الجهاد الى الله مثل « يا رب يا متجلى ، أهلك العظملى » ، وأن الجهاد هو قدر هؤلاء الضباط الاحرار (٣٤) .

لقد جاء الاسلام وحرر النفوس من الذل والعبودية ، ومنح الانسانية الحرية والعدالة والمساواة ، ووطد بذلك دعائم السلم نظاما للمجتمع العالمى الذى طالما نادى به الثورات في جميع بقاع العالم حتى اليوم « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى ، وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ، ان أكرمكم عند الله أتقاكم » ، ان الامانة التى عرضها الله على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنا وأشفقنا منها وحملها الانسان هى الحرية والعدالة والعزة والكرامة والسلام .

لقد عقد المؤمنون تجارة مع الله ، « يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة نتجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون » . وهى تجارة لن تبور ، « ان الله اشترى من المؤمنون أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، يقاتلون في سبيل الله ، فيقتلون ويقتلون ، وعدا عليه حقا في

---

(٣٤) كلية القيت في هيئة التحرير العامة بمقرها بميدان الجمهورية احتفالاً بذكرى المولد النبوى الشريف في مساء يوم ٢٨/١١/١٩٥٣ ج ١ من ٦٧ - ٧٠ ، فلسفة الثورة من ١٢ ، ص ١٥ ، ص ٣٩ - ٤٠ .



التوراة والانجيل والقرآن ، ومن أوفى بعهده من الله » . الاسلام صبر وجهاد وما فرضت العبادات على المسلم الا لاعداده لخوض المعارك دفاعا عن دينه ووطنه وحرية وعزته . ولكن لم يحافظ المسلمون على هذا التراث العظيم واستذلتهم الشهوات ونسوا الله . تفرق المسلمون ، وتناكك العرب ، فتمسرب اليهم الضعف ، واستسلموا للذل والطغيان ، وأصبحوا رحماء على العدو أشداء على أنفسهم ، وتركوا طريق الحق والتعاون ، طريق الصبر والجهاد والتضحية . راح الاستعمار يضرب في كل مكان معتمدا على الخونة والمنافقين من أبناء البلاد مثل يوسف خنفس ورجال الحكم وعلى رأسهم توفيق في مصر ومثل الجلاوى في المغرب ، « بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما ، الذين يتفخزون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، أميئتون عندهم العزة فان العزة لله جميعا » . ان العالمين العربي والاسلامي يقفان أمام عدو واحد هو الاستعمار ، ويتهاويان أمام مرض واحد هو الفرتة والتخلى عن الجهاد ، « يأيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله اثاقلتم الى الارض ، أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ، فعا متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل ، ألا تنفروا يعذبكم عذابا أليما ، ويستبدل قوما غيركم ولا تضروه شيئا ، والله على كل شئ قدير » . طريق الاستعمار طريق الذل والعبودية ، وطريق التحرر طريق العزة والحرية . ان الكلام لغو أما الايمان فعمل ، « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض مكا استخلف الذين من قبلهم ، وليمكنن دينهم الذي ارتضى لهم ، وليبدلنهم من بعد بعد خوفهم أمنا » . وجب اذن تطهير القلوب ، وتطهير الصفوف من الخونة ، « لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ، ملحونين أينما ثقفوا ، اخذوا وقتلوا



تقتيلا ، « نة الله في الذين خلوا من قبل ، ولن تجد لسنة الله تبديلا » .  
والتاريخ يشهد على توحيد العرب لا فرق بين مسلمين ومسيحيين من  
أجل مقاومة الاستعمار الذي أتى تحت شعار الحروب الصليبية . فطريق  
الامس هو طريق اليوم ، « الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا  
لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ، فانقلبوا  
بنعمة من الله وفضل ولم يمسسهم سوء ، واتبعوا رضوان الله ، والله  
ذو فضل عظيم » . ويختم ناصر كلمته بدعوة الى الاحرار في كل دولة  
عربية وفي كل الشعب العربي وفي كل مكان ، « هبوا واجاهدوا في الله حق  
جهاده واحرصوا على الموت توهب لكم الحياة » (٢٥) . ويستمر ناصر  
في بيان أهمية الجهاد في كل الاديان . اذ تتحقق أمانى الشعوب بالجهاد  
وليس بالاصلاح والى ، وقد أعطت المسيحية درسا في الجهاد ، بجهاد  
المسيح واضطهاده وتمسدى الحواريين والمؤمنين به للامبراطورية  
الرومانية في عنفوانها وانتصارهم عليها . طريق الجهاد هو طريق العمل  
والفداء . كما كافح محمد ثلاثة وعشرين عاما بالرغم من أن الله كان  
بإستطاعته نصر الاسلام في الحال دون تعذيب للنبي ودون اضطهاد  
للمسلمين . ولكن الحكمة الالهية أرادت جعل طريق الجهاد وحده  
هو الطريق ، والعمل وحده هو الايمان ، والفداء وحده هو الاخلاص .

ويتضح من ذلك أن الاسلام كان مجرد وعظ عام تتداخل فيه  
موضوعات الحرية والمساواة والعدالة والكرامة والوطنية دون معانى  
محددة ودون تحديد لمواقف معينة أو لنظم اجتماعية محددة ، كما يفعل

---

(٢٥) كلمة الغيت في المقر الرئيسى لهيئة التحرير بمناسبة امتتاح  
المؤتمر العربى الاسلامى يوم ٢٦/٨/١٩٥٣ ج ١ ص ٥٥ — ٥٦ .



خطباء المساجد ، كما تظهر موضوعات الوحدة بين المسلمين والعرب قبل أن تبدأ معارك الوحدة العربية في ١٩٥٨ . كما يكثر الاستشهاد بالآيات انقرائية مما يدل على نقص في التأصيل النظري لاستخدام الدين ، يكتفى بالاعتماد على سلطة الكتاب . وكان من الطبيعي أن يعتمد أصحاب السلطة السياسية على حجج السلطة الدينية . كما تظهر بعض قيم عامة مثل الايمان والصبر وهي التي ستتحول فيما بعد الى قيم للدفاع عن الذات في فترة الانحسار الثوري بعد الهزيمة في ١٩٦٧ .

ويستعمل ناصر التفرقة المشهورة بين الجهاد الاصغر والجهاد الاكبر من أجل استمرار الثورة واعتبار ما تحقق منها جهادا أصغر وما لم يتحقق بعد جهادا اكبر ليحمس الناس على العمل بصرف النظر عن الصديق التاريخي للحديث أو الصديق النظري للاولويات . فقد أخبر ناصر الجزائريين في اجتماع الدار البيضاء أن الجهاد الاصغر قد انتهى وهو مقاومة الاستعمار وتحقيق الاستقلال ، وأن الجهاد الاكبر قد بدأ وهو جهاد النفس . الجهاد الاصغر هو ما قام به الجزائريون في الماضي على أرض المعركة ، والجهاد الاكبر هو ما سيقومون به في المستقبل من أجل اعادة بناء البلاد وبدأ عملية التنمية . كان المسلمون الاوائل يتهافون على الجهاد . اما النصر أو الاستشهاد (٣١) . ولكن في مرحلة الانحسار الثوري كما هو الحال في

---

(٣٦) خطاب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكي العربي بأسبوط ١٩٦٥/٣/٨  
ج ١ ص ١٣٨ ، خطاب الى اعضاء المؤتمر الوطني للقوى الشعبية بشأن  
الجزائر ١٩٦٢/٧/٢ ج ٣ ، خطاب في عيد العمال ١٩٦٥/٥/١ ص ٢٩  
ذى الحجة ١٣٨٤ ج ٥ ، المؤتمر الاسلامي في لاجوس ١٩٧٥/٣/٢٢ ص  
٥ ص ١٣٣ - ١٣٤ .



وأخر الستينات يستعمل ناصر هذه التفرقة من أجل البقاء على الذات .  
فإذا كان الجهاد الأصغر هو مقاومة الاستعمار والقضاء على الاحتلال  
فإن الجهاد الأكبر يكون مقاومة النفس والقضاء على شهواتها . فالصيام  
انتصار على النفس وشهواتها (٣٧) . وبالرغم من ضعف هذا الحديث  
كما نبه على ذلك علماء الحديث المحدثون والافخوان المسلمون نظرا  
لخطورته على مقاومة الاستعمار واعتبار ذلك جهادا صغيرا ، وتحويل  
الجهاد كله الى الداخل الى داخل الفرد دون الخارج في المجتمع  
والتاريخ ، فإن الاعتماد على ذلك الحديث لا يخدم السياسة مما يجعل  
الوعظ الديني السياسي أقرب الى الوعظ الديني منه الى التنوعية  
السياسية . ويبدو أن هذه التفرقة تظهر في وقت ضعف النظام حتى  
تحول المعركة من الخارج الى الداخل . فكلما تأزم الموقف في الخارج  
ظهرت الرغبة في الانتصار السريع في الداخل ، وإرجاع كل مشاكل  
الواقع الخارجى الى شهوات النفس الانسانية .

وبمناسبة عيد العمال الذى اتفق أيضا مع عيد رأس السنة  
الهجرية . يضع ناصر مضمون الاول في صورة الثانى ، ويصبح العيد  
حاملا لمعاني الايمان والعمل في سبيل المبدأ والعقيدة . وبعد ١٩٧٠ كادت  
أن تختفى هذه القيم باستثناء بعض المناسبات مثل المولد النبوى  
والكلمات العامة بلا موقف سياسى محدد . فاحتفال المسلمين بذكرى  
مولد النبى عظمت من حياة النبى وكتاب الله ، الشجاعة في الذود عن  
العقيدة والدفاع عن الوطن بالروح والمال والدم .

---

(٣٧) هيئة المعالم الاسلامى بطول شهر الصوم المبارك اذيعت خلال  
مؤتمر بئندونج في ٢٦/٤/١٩٥٥ ج ١ ص ٣٠٨ — ٣٠٩ .



ان كل هذه القيم الدينية الجديدة التى برزت فى الخطاب السياسية كانت نوعا من ملا الفراغ الايديولوجى لدى الضباط الاحرار ، دون أن تكون معارك فعلية يستخدم فيها الدين • كانت نوعا من الكلام والتعبير من أجل الاتصال بالجماهير • فما أسهل أن يتم ذلك عن طريق الدين كقالب توضع فيه آمال الشعوب فى التحرر من الاستعمار كمضمون • ولم تكن هناك حاجة الى جدال نظرى لان هذه القيم واضحة بذاتها تعبر عن آماني الجماهير ببساطة ووضوح • ومن ثم اخفت التاويلات المفسدة • ومع ذلك يفتنى هذا المضمون الثورى للاسلام بعد ١٩٧٠ الا من بعض الاشارات العامة مثل : كان الاسلام وما يزال ثورة كما يأمر الدين ، وكما قاسى المسلمون طوال القرون الماضية (٣٨) •

ويستجيب رجال الدين لدعوة الضباط الاحرار ويتبدلون معهم التراشق بالزهور • فمثلا أصدر الامام الاكبر الشيخ حسن مأمون فى العيد الرابع عشر للثورة بيانا يبين فيه ان الثورة أعادت الى مصر وجهها العربى الاسلامى • ويستعرض حال مصر قبل الثورة وبعدها ، ويبين التغيير الجذرى الذى شمل الحياة السياسية والاجتماعية والاقتصادية • ويبرر الثورة بأنها من مظاهر رحمة الله بعباده • فكلما اشتد الكرب جاء الفرج من عند الله • وقد أحس الجيش بذلك يوم عبر عن ارادة التغيير فى هذا الشعب • فقام بدك معلق الظلم ، وتنويع أركان الفساد • فكان الله معه ، والشعب من ورائه • وعاد الى مصر وجهها العربى المسلم ، تملو جبينها عزة وكرامة وسيادة على أرضها •



ملكوت مصر نفسها ، وقاد زمامها أبر أبنائها وأخلص قادتها • أقاموا الحكم على نظام جمهورى أساسه قول الله : « وأمرهم شورى بينهم » • تسير الثورة بروح وطنية عربية اسلامية ويقدم الخير لها نصرة للدين والدنيا • لقد امتدت يد الثورة الاصلاحية ، وردت للبلاد وجهها العربى المسلم ، وشملت الحياة كلها بالخير والصلاح (٣٩) • والحقيقة أن هذا نموذج للتبشير والخطابية والتأييد ، وغياب النقد ، وضياح المبادرة • هفى الوقت الذى كان لا يأمن الانسان على نفسه ، ويعد ما قاسى الاخوان فى ١٩٦٥ ، يعدح شيخ الازهر ديمقراطية الثورة ، وينسبها الى الشورى ا •

#### ٤ - التقدم والشورى •

وتصدر ادارة التوجيه المعنوى ( قسم التوعية الدينية ) بوزارة الحربية عدة كتيبات عن الدين والجهاد طبقا للية « وجاهدوا فى الله حق جهاده هو اجتباكم » ، يتصدرها قول الرئيس « ايمان كل جندى بالدين وبالمبادئ والقيم هو أساس توعية الجندى » • كما تفسح على الخلاف آية قرآنية توحى بالموضوع مثل : « وأمرهم شورى بينهم » • وتضم السلسلة القرآن والحديث والسيرة • كما تتحدث عن الموضوعات السياسية مثل الحرية وتأصيلها فى التاريخ الاسلامى كما تتحدث عن الدستور والاخلاق وتعطى نماذج مشرقة من التاريخ الاسلامى وتمد الجنود بنماذج من خطب الجمعة (٤٠) •

كما أصدرت أمانة الفكر والدعوة والشئون الدينية بالاتحاد

---

(٣٩) الاهرام ١٩٦٦/٧/٢٢ •

(٤٠) رسالة التوعية الدينية ص ٤٨ ، ٤٩ •



الاشتراكي العربي عدة دراسات عن الدين والثورة • فكتب الاستاذ أحمد حسن الباقورى « الدين والتقدم » مبينا دعوة الاسلام الى العلم النظرى والتجريبى وقدرة الاسلام على الموفاء بحاجات الامة ، وأن الوحدة الوطنية من وحدة العقيدة والاسلام والاشتراكية وأخيرا الاسلام والمرأة • وقد صدر كتاب من هذه الامانة للحديث عن الدور التقدمى للاسلام فى التاريخ • فيذكر دة طعيمة الجرف فى « ديمقراطية تحالف قوى الشعب العاملة » أن بلاد الشرق الاسلامى قد عاشت مع الاسلام وعلى أساسه تجربة ديمقراطية خصبة • فهو دين الله فى اطار مبادئ العدل والمساواة والشورى والتعاون واصلاح المجتمع • السيادة فى الاسلام للامة ، والامة تمارس سيادتها من خلال مؤسسات شرعية ، الخليفة على رأسها ، والبيعة الصحيحة هى المسند الشرعى الوحيد لسلطته • وفى محاضرات المرحلة الاولى لمنظمة الشباب الاشتراكى العربى يشار الى « منهج الاسلام فى تربية الفرد وبناء الجماعة » من أجل تصحيح فهم التصور الاسلامى وتفليصه من الشبهات ، وتحديد خصائص المنهج الاسلامى وهى التكامل والواقعية والايجابية بالالتقاء مع الحياة والمنهج والاعتماد على العقل ، والتكامل الاجتماعى كأساس للعلاقات الاجتماعية(١) • وقد قام مكتب الشؤون الدينية بأمانة الدعوة والفكر بالاتحاد الاشتراكى العربى بهذه المهمة •

وقد صدرت عدة مؤلفات تشرح وضع الدين فى « الميثاق » وتتمشى

---

(١) أحمد حسن الباقورى : الدين والتقدم ص ٧ - ١٠ ، د. طعيمة الجرف : ديمقراطية تحالف قوى الشعب العاملة ص ٥ - ٦ ، الاقتصاد الاشتراكى العربى ، منظمة الشباب الاشتراكى : محاضرات المرحلة الاولى ص ١٦١ - ١٩٠ •



مع العبارات الانشائية العامة التي تجعل الدين حركة تقدمية في التاريخ وتبين كيف كان الازهر حصن الاسلام وكيف دخل الدين في مراحل الكفاح وكيف يواجه الدين مفاتن الحياة • كما صدرت عن أمانة الدعوة والفكر بالاتحاد الاشتراكي العربي سلسلة « الاشتراكي » و « الدين والحياة » مبينا صلة الاسلام بالعلم وبالتطور شارحا فقرات الدين في الميثاق ، ومثيرا لنماذج في التاريخ الاسلامي القديم ، وأخيرا كاشفا عن بعض الانحرافات باسم الدين • كما أصدرت « الاشتراكي » عددا خلاصا هو العدد ٣٥ عن « الميثاق » بمناسبة ذكرى صدور ميثاق العمل الوطني وبها دراسة للدكتور عبد العزيز كامل عن « الدين في الميثاق » • وفي خلال شهر رمضان عقد الاتحاد الاشتراكي عدة ندوات عن الاسلام وتطور المجتمع ، أحكام الصيام ، ليلة القدر وزكاة الفطر وأحكامها (٤٢) •

#### • - هبة المواطن وحرية الوطن •

وتعمود القيم الدينية الثورية التي ظهرت في أول الثورة من ١٨٥٢ - ١٩٥٤ ، وتظهر من جديد بمناسبة ثورة اليمين في سبتمبر ١٩٦٢ حتى ١٩٦٤ • فتظهر قيم الحرية والتحرر مضافا اليها النظام الجمهوري الجديد وحكم الشعب بالشعب

---

(٤٢) أحمد الشربلبي : الدين والميثاق ، الدار القومية ١٩٦٥ ، الاتحاد الاشتراكي العربي : أمانة الدعوة والفكر - الدين والحياة ، الاتحاد الاشتراكي العربي : ١٩٦٦/٧/٢٣ الكتب السنوى الثالث ص ٨٠ ، المصدر السابق ص ٩ ، انظر أيضا الاسلام والتقدم للشاعر العراقي معروف الرصافي في مجلة الازهر نوفمبر ١٩٦١ ، محمد فتحي محمود « الميثاق ورسالة الاديان » منبر الاسلام يناير ١٩٦٤ ، محمود شلبى « الحرية في الاسلام » منبر الاسلام يناير ١٩٦٤ •



ومضافا اليها القيم الاشتراكية الجديدة • فقد كانت معركة الاسلام والاشتراكية في أوجها • لقد قامت ثورة ٢٣ يوليو ١٩٥٢ في مصر وهي تحمل الشعارات التي خرج بها الاسلام على العالم وأولها الحرية ، حرية الفرد وحرية الوطن • ولا يمكن للوطن أن يكون حرا اذا لم يكن الفرد حرا • وكان لابد من تحرير الفرد من سيطرة الاقطاع ورأس المال وكل أنواع السيطرة حتى يستطيع أن يقول نعم متى يشاء وأن يقول لا متى يريد • وهذا تثبيت لدعائم الاسلام التي استطاعت الخلافة في سنتين طويلة أن تنزعها وأن تحجبها عن المسلمين فيتصرر الفرد والوطن من الاستعمار البريطاني • وهذا هو الجهاد والذي نادى به القرآن والذي دعا اليه محمد عليه السلام ، الجهاد في سبيل الوطن والجهاد في سبيل الله • كان كل فرد يجاهد لا ابتغاء للشهرة بل لرضا الله ، ولا ابتغاء لثراء أو جاه ولكن ابتغاء حرية الوطن العربي(٤٣) •

وبالمثل لقد هفت ثورة اليمن بقيادة السلال على الرق والعبودية وهما مازالا عند فيصل في السعودية • ثم خشي فيصل من ثورة اليمن • ولولاها لظل الرق والعبودية لديه حتى الآن • فمسعود هو اليهودي المتأثر لضرب الثورة العربية • ولكن أتى حكم الائمة فتوقف اليمن عن التطور ، ضاعت حريته ، استبدت الائمة الذين اتفخوا من الدين شعارا وهم في حقيقة الامر لا يعملون من أجل الدين لان رسالة محمد عليه

---

(٤٣) خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن وصنعا بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٦٨ ، خطاب الرئيس في ميد النصر السادس ١٩٦٢/١٢/٢٣ ج ٤ ص ٧١ ، كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الولد اليمنى لحضور احتفالات العيد الحادي عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤٢٧ •



السلام هي رسالة الحرية والمساواة والعدالة الاجتماعية • رسالة محمد أن يكون الامر شورى • لا أئمة ولا ملكية ولكن جمهورية • كل فرد من أبناء هذه الجمهورية يشعر بحقه في الحرية والحياة ، وله الحق في أن يكون رئيسا للجمهورية وأن يتولى أى منصب من المناصب • وفرق كبير بين اليمن التي تلقت دعوة الاسلام لنشرها في ربوع الارض ، واليمن تحت حكم الائمة • لذلك قال الله تعالى ، « ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة أهلها أذلة » • لقد رفع الاحرار في اليمن راية الحرية والاسلام ويقاومون الظلم وانذل حتى تمكنت منه الامامة الفاسدة فاستطاعت أن تزيل اليمن عن العالم وتجعله دولة متأخرة تعيش في الظلام • ثار الاحرار في اليمن بقيادة علمائه ، وكانت السجون مملوءة بالاحرار من العلماء الثرثاء ورجال الجيش والمجاهدين • وكلما تم التوحيد والتآلف بين القلوب كانت الامامة تعمل على زرع البغضاء والفرقة • ويقول الله ، « لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم » • ان الاسلام دين الحرية ، وعلماء الاسلام رسله في الارض ، واجبهم الجهاد من أجل الحرية ومن أجل المسلمين لان الاسلام دين الحرية • فهو الذي رفع راية الحرية ، وانطلق من الجزيرة العربية حتى عم مشارق الارض ومغاربها ، وحرر الانسان من الرق والعبودية والتفرقة والانتطاع وكل اسلوى التي حلت بالارض • وحين قام محمد برسالته ينادى بالاسلام فانه كان يعنى القضاء على الانتطاع والاستبداد والامامة التي تمكنت في تلك الايام تحت اسم الاسر كآسرة بنى سفيان وأسرة قريش والتي تصدى لها محمد العبد الضعيف القوي برسالته التي كانت تهدف الى التآلف بين قلوب العرب والمؤمنين جميعا لان عزة العرب عزة للاسلام • ولكن استطاعت الامامة أن



تبعد اليمن وتزله عن العالم • ثم تمكنت الخلافة باسم الدين بأن تكبل المعالم الاسلامى بخلال الرجعية • فعادت الامامة تحت اسم الحكم العثمانى الذى كان يدعى أنه يحكم باسم الدين ، ولم يكن الدين الا وسيلة وذريعة كما كان الحال فى مصر لان الامبراطورية العثمانية كانت تحمل اسم الدين فقط ولم تكن تعمل من أجل الدين • كانت تعزز الاقطاع ، وتثبت سيطرة الاسر ، وتفرق بين الناس ، وتبيح الرق والعبودية فى حين أن الاسلام ينادى بالمساواة والحرية والقضاء على العبودية(٤٤) •

استغلت بريطانيا فساد حكم الاثمة وارهابهم وقطع الرؤوس والاعتقال ، واستغلت حالة التأخر التى وصل اليها اليمن ، وكل معنى برئ منها لانها لم تحدث الا بسبب الاثمة الذين أرادوا أن يضمفوا اليمن ويحكموا فيه ويذلوه • لقد استطاع الاستعمار أن يزحف على اليمن شبرا شبرا من عدن بسبب عزله وتأخره عن العالم ، ولما كان اليمن فى يوم من الايام رافعا راية الاسلام والحرية فقد ثار من جديد ، وكتب الله له النصر فى ١٩٦٢/٩/٢٦ للقضاء على الامامة • لم تبق الثورات السابقة الا عدة أيام لتحالف الامامة والرجعية والاستعمار ضد الاحرار وضد الحرية • ولكن هذه المدة استطاعت الثورة ضرب الاثمة أمام الله وأمام التاريخ ، وأن يستشهد الثوار خير من أن يعيشوا تحت ظل الامامة وعبوديتها ، أى تحت ظل التأخر ،

---

(٤٤) خطاب الرئيس جمال عبد الناصر فى القوات المسلحة عند وصوله الى اليمن بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٢ ج ٥ ص ٥٦٣ ، خطاب الرئيس جمال عبد الناصر فى كبر علماء الدين فى اليمن ، صنعاء فى ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٦٨ •



تأخر اليمن عن العالم بأكثر من ألف عام • ولما كانت ارادة الله فوق كل ارادة فقد انتصرت ثورة اليمن الاخيرة رغم تحالف الامامة مع الرجعية والاستعمار • وكان الانجليز باستمرار أشد الناس عداوة للمؤمنين والمسلمين وللإسلام والعرب • فقد تصدت بريطانيا في القرنين الماضيين للمسلمين والإسلام في جميع بقاع العالم حتى تضعفه ونقضى على قوته وعلى راية الحرية والقوة التي يرفعها الإسلام • فالإسلام دين الثورة ولا يمكن للامامة الفاسدة المتحالفة مع الرجعية والاستعمار أن تتف أمامه • ويانتصار الثورة يتحقق الإسلام دين الحرية والمساواة ، دين الرفعة والتقدم ، دين العمل السوى والعمل السليم • لم تكن الامامة تمثل حكم الشورى بل كانت تمثل مبدأ الحكم الفردى والسيطرة والتحكم ومبدأ السيف وقطع الرقاب • بل لم يكن هناك أساس للشورى • أما اليوم فان ثورة مصر قامت على الإسلام ، الامر شورى بينهم ، هناك مجلس الامة ، وحركات شعبية ، وحق كل فرد في أن يقول رأيه • وبهذا ترسي دعائم الإسلام • كان اليمن رافعا لواء الإسلام ولواء الحرية في مشارق الارض ومغاربها حتى تكفل عليه الائمة وأذاقوه سوط العذاب وحبسوه بين حدوده ومنعوه من أن ينشر رسالة الحرية والإسلام في العالم ولكن أراد الله أن تنتصر ، بقوتها العربية وقوتها الإسلامية الاصيلية (٤٥) • لقد أرادت الرجعية والاستعمار عزل اليمن عن الحضارة والتطور ولكن ثورة اليمن حرمت على الاستعمار وعملائه أرض اليمن العربي المسلم • أراد الاستعمار وقف تطور اليمن والإسلام ، دين التقدم والتطور •

---

(٤٥) خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن ، صنعاء بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٦٩ - ٥٧٢ •



وقد استطاع الاسلام في وقت قصير في أيامه الاولى أن يهزم أقوى الامبراطوريات ، الفرس والروم • وامتد في جميع أنحاء العالم لانه دين الحق والحرية والعدالة والمساواة • وقد أعطى محمد عليه السلام المثل الاعلى في العدالة والحرية والتقدم • يقول البعض ان الاسلام دين رجمي والحقيقة أن الاسلام دين تقدمي • دين التطور والحياة • الاسلام يمثل الدين والدنيا ولا يمثل الدين فقط • بعد الثورة الاسلامية الكبرى الاولى سارت اليمن في هذا الطريق ونشرت الاسلام في ربوع آسيا • فقد تلقف شعب اليمن رسالة محمد ، وسار بها في مشارق الارض ومغاربها ليبشر من أجل الدين وليعمل من أجله ، فنجح في رفع راية الدين وراية الاسلام • لقد كان اليمن دائما منذ قامت الدعوة الاسلامية رافعا راية الاسلام والحرية في كل مكان • واليمن مشهور عفه الذكاء والمعرفة وحب الله • نشر أبناء حضرموت الاسلام في ربوع آسيا كلها • وقد صاغ « الميثاق » هذه الحقيقة في عبارتين : الاولى « لقد كانت جميع الاديان ذات رسالة تقدمية ولكن الرجعية أرادت أن تحتكر خيرات الارض لصالحها وحدها ، أقدمت على جريمة ستر مطامعها بالدين ، وراحت تلتبس فيه ما يتعارض مع روحه ذاتها لكي توقف تيار التقدم » ، والثانية « ان جوهر الرسائل الدينية لا يتصادم مع حقائق الحياة وانما ينتج التصادم في بعض الظروف من محاولات الرجعية أن تستغل الدين ضد طبيعته وروحه لعرقلة التقدم وذلك بافتعال تفسيرات له تتصادم مع حكمته الالهية



السامية (٤١) •

#### ٦ - الديمقراطية والنظام الجمهورى •

لم يورث الاسلام بحال من الاحوال أبنا عن أب ، وأبا عن جد ، ولكن نادى بأن يكون الحكم للشعب وألا تكون الولاية وراثية • وقد حكم بعد النبى صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق ثم عمر بن الخطاب لان المسلمين اختاروهما وباعوهما • فالاسلام يعنى حرية الفرد وكرامته ، أن يكون له رأى فيمن يحكم ، وأن تكون هناك مساواة بين الجميع • فأى شخص فى الدولة له الحق فى أن يحكم اذا اختاره الناس بغض النظر عن نسبه وحسبه وعائلته وقبيلته • يكفيه أنه مسلم له حق المساواة والحرية • هذا هو الاسلام فى عهد الخلفاء الراشدين ، أن يكون لكل فرد فى وطنه كل الحق • ليس بالاسلام حكم وراثى ، وليس به تمييز مسلم عن مسلم ، فلا فضل لعربى على عجمى الا بالقوى • وقد صدرت عدة مؤلفات عن شريعة الاسلام فى العمل والمعامل مبينة فضل العمل وحقوق المعامل ، وان كل انسان بحمله (٤٧) •

والنظام الجمهورى هو الذى تتحقق فيه كل هذه المبادئ

---

(٤٦) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر فى الوجد اليهنى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٢/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٨ — ٤١٩ ، خطاب الرئيس جمال عبد الناصر فى المؤتمر الشعبى بصنعاء بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٣ ج ٥ ص ٥٦٢ ، خطاب الرئيس فى كبار علماء الدين باليمن ، صنعاء بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٦٧ ، الميثاق ص ٨٨ •

(٤٧) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر رئيس الجمهورية فى الوجد اليهنى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٢/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٨ — ٤١٩ ، جمال الدين عباد : شريعة الاسلام « العمل والمعامل » جزءان ، الخلقى بدون تاريخ •



الاسلامية « الشورى ، والديمقراطية ، والمساواة ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر » . النظام الجمهورى هو الذى يحقق العزة للمعرب وللإسلام . فالجمهورية تعنى أن الشعب يختار بارادته الصرة الحاكم الذى يتولى شئونه . تعنى الجمهورية أن أى شخص من أبناء اليمن له الحق فى أن يحكم اليمن طالما كانت هذه هى ارادة شعب اليمن . وهذا هو الإسلام فى كل معانيه ، الإسلام فى عهوده الأولى . تعنى الجمهورية أن يختار الشعب الحاكم . الإسلام أول من نادى بأن يكون الكل سواء ، أحرارا . ولذلك قامت الجمهورية (٤٨) . ويمكن لكل مسلم أن يتصدى للحاكم . وقد تصدى المسلمون لعمر وقالوا له : « لو رأينا فيك اعوجاجا لقومناه بالسيف » . ليس بالإسلام كهنوت وليس به عادات يريد البعض ادخالها فى عقول الناس . تعنى الجمهورية أن الشعب يستطيع أيضا أن يعزل الحاكم اذا انحرف عن مصلحة الشعب وعن ارادته ، وهذه هى تعاليم الإسلام (٤٩) . والثورة هى الطريق لتوثيق النظام الجمهورى ، الثورة هى الطليعة التى تفتح الطريق . الثورة تقوم للتغيير وتضع الأساس للبناء الجديد . وقد تولت الثورة مسؤولياتها على أساس أن تكون هناك حرية للفرد وللإنسان العربى المسلم ، وأعلنت الجمهورية . فالجمهورية لا تعنى الفرد لان

---

(٤٨) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر رئيس الجمهورية فى الوفد اليمنى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٨ — ٤١٩ .

(٤٩) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر فى الوفد اليمنى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٨ — ٤١٩ ، وأيضا خطاب الرئيس جمال عبد الناصر فى كبار علماء الدين باليمن ، صنعاء بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٧٢ .



الفرد يمر بحياته ، وحياته محدودة ، ولكن المهم هو الأساس الذي سيستمر في المستقبل .

وقد كثر المنظرون للديمقراطية وتأصيلها في الشورى الإسلامية دون المساس بالواقع أو نقده أو بيان المسافة بين المبادئ السامية المعلنة والواقع الفعلي المرير . ثم جاءت الاشتراكية الديمقراطية أخيرا تنتسب أيضا الى الشورى في الاسلام وان كان الاسلام لم يفرض نظاما تقوم به الشورى وانما تركه للاجتهاد الا أنه حرص كل الحرص على روح الشورى أو روح الديمقراطية(٥٠) .

#### ٧ — التضامن بين الشعوب \*

وقد كتب الجهاد على جنود مصر من أجل الحق الالهي للانسان العربي في أن يحيا بالحرية والعدل . لقد تعرضت الجمهورية في اليمن لعدوان استعماري رجعي لان الاستعمار والرجعية لا يريدان اليمن القوي الذي يهدد نفوذ الاستعمار والرجعية . وحينما طلبت الثورة في اليمن معاونة الجمهورية العربية المتحدة لم تتردد لان الثورة في مصر تؤمن بعزة العرب جميعا كأساس لعزة الاسلام . لم تتردد في تلبية النداء ، وأرسلت فلذات أكبادها لمعاونة ثورة اليمن وللقتال معها جنبا الى جنب ضد الاستعمار والرجعية . ان جبال اليمن تحمل قبسا من نفس الشعلة المقدسة التي يحميها

---

(٥٠) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الوفد اليمني لحضور احتفالات العيد الحادي عشر للثورة بتاريخ ٢٨/٧/١٩٦٣ ج ٤ ص ٤١٨ ، دكتور سليمان محمد الطهاوي : الديمقراطية وال دستور الجديد — ثالثا — الديمقراطية في الفكر السياسي العربي والاسلام ص ١٦ — ٢٤ ، المجلس الاعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ص ٣٥ ، ص ١٠٥ .



المسلمون في عرفات ، نفس الروح العظيمة التي اختبرت بها العناية  
الالهية قدرة البشر على التضحية من أجل العقيدة وفاء للرسالة  
الانسانية والتقدم . ويعاهد جيش مصر على هذه الارض المقدسة  
على طرد بريطانيا من عدن ومن كل الجنوب العربى . وعلى مصر دين  
لله وعلى اليمن دين لله أيضا في مساعدة الاخوة الذين يكافحون  
الاستعمار في جنوب اليمن . ان على مصر رسالة نحو الاخوة العرب  
والمسلمين وهو شدد الازر والمساعدة على أن يرسوا في بلادهم دعائم  
الاسلام الحقيقية التى قامت عليها الحرب والتي قامت عليها المساواة  
والتي مكنتها الله فانتصرت في فترة قصيرة فجابت ربوع الارض في مشارقتها  
ومغاربها . فلا غرابة أن تنتصر الثورة اليمنية في ٢٦ سبتمبر ١٩٦٢  
فتحالف الاستعمار والرجعية فسددا كى تنتكس البلاد مرة أخرى .  
لذلك جاءت الثورة المصرية للمساعدة تنفيذا لامر الله . لم تحارب  
الثورة المصرية في بلد غريب بل في بلد اسلامى شقيق(١) . ان جنود  
مصر حضروا الى اليمن واستشهدوا في سبيل الله من أجل رسالة  
الله لا من أجل منفعتة بل من أجل مبدأ . فسارعوا لملاقاة الله من أجل  
رفعة راية الحرية وراية الاسلام وراية الدين . جزاؤهم عند الله وليس  
عند الناس ، وهى الجنة . لقد خرج جنود الاسلام الاوائل للقتال

---

(١) خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في استقبال القوات العربية  
المنصرة العائدة من اليمن بتاريخ ١٩٦٣/٥/٢٠ ج ٤ ص ٣٥٠ ، كلمة  
الرئيس في الوند اليمنى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ  
١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٩ ، خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في القوات  
الاسلحة عند وصوله لليمن بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٣ ج ٥ ص ٥٦١ ، ص ٤٦٣ ،  
خطاب الرئيس عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن ، ص ٦٤/٤/٢٥  
ج ٥ ص ٥٦٩ .



في سبيل الله وللاستشهاد في سبيله من أجل رفع راية رسالتهم • وهؤلاء هم الذين حضروا الى اليمن ليقاتلوا جنبا لجنب من أجل رفع راية الاسلام والدين والرحية ومن أجل تثبيت دعائم الدين • فانه وحد بين الاخوة وبين الامة • ان حرية الوطن تعنى حرية الامة الاسلامية ، وقد ساعدت مصر الثورات التحريرية في المعالم كله لانها بذلك ترسي دعائم الدين وترفع راية الاسلام الذي نادى بالحرية (٥٢) •

ولا يظهر الاسلام فقط كعامل مساعد بين الشعبين من أجل نصر الثورة المصرية للثورة اليمنية بل يظهر أيضا كعامل وحدة بين الشعبين من أجل الوحدة العربية • فقد رفعت الثورة المصرية شعارات ثلاث : الحرية والاشتراكية والوحدة ، وهي شعارات اسلامية • فالاسلام دين الحرية والاشتراكية والوحدة • فقد وحد الاسلام بين العرب جميعا في حين فرق الاستعمار بينهم ، وارادة الله فوق ارادة الاستعمار • لابد أن تعود الوحدة مرة أخرى حتى لا يكون هناك يمنى وسورى ومصرى وعراقى ، فالكل عرب ، وفي أيام الاسلام الاولى لم تكن هناك فواصل بين المواطن اليمنى والمواطن المصرى • فقد هاجر كثير من أبناء اليمن من الجزيرة العربية واستقروا في مصر وأصبحوا مصريين • زحفت عائلات بأكملها من اليمن الى مصر مثل بنو محمد وبنو حسين وبنو على • فالاسلام ينادى بتوحيد الامة العربية بعد أن أقام الاستعمار بينها الحدود ، وثورة اليمن هي رفع لراية الوحدة الاسلامية

---

(٥٢) خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن ، صنعاء بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٧٠ — ٥٧١ ، كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤٢١ •



ولنشر الاسلام شرقا وغربا ، ورفع لراية الحرية وهي راية الاسلام .  
وستتجه الثورة نحو جنوب اليمن لتحرره أيضا تحت راية الاسلام .  
سترفع الثورة راية الوحدة الوطنية حتى لا يتمكن الاستعمار من أن  
يفرق بين أبناء الوطن الواحد تحت أسماء الحزبية أو الطائفية . فالكل  
عرب لا فرق بينهم لأن كل فرد يعرف وأجبه ، وهدفه هو الحرية  
والاستقلال (٥٣) .

ان الاسلام يقتضى تضامنا واخوة بين الاشقاء والعمل من أجل  
عزة العروبة وعزة الاسلام ضد محاولات الاستعمار لتفتيت وحدة  
العرب . ينادى الاسلام بالتعاون على البر والتقوى ، وهي تعاليم  
الاسلام ، البر بالابناء وبالعائلات ، البر بالامة ، وتقوى الله في  
جميع الامور . تعنى التقوى أيضا التخلص من الانانية والفردية .  
تعنى التقوى أيضا رفض كلام الاستعمار واعوانه ونبد لغة المال  
لأن من يقبل لغة المال يخون قضيته ووطنه . تعنى التقوى بناء البلاد  
من أجل صالح الابناء ومن أجل الحاضر والمستقبل . هذه هي تعاليم  
الاسلام البسيطة الواضحة . والمعفو من مبادئ الاسلام . وعندما  
دخل النبي مكة منتصرا لم ينتقم من أعدائه بل قال اذهبوا فانتم  
الطلقاء . وأعطى مثالا كبيرا كيف تتغلب الحكمة على الرسول القائد  
حتى تتحقق الوحدة الوطنية ويجمع شمل العرب . فطريق الحكمة  
لا طريق الانتقام ، طريق العروبة وطريق الاسلام هو أن تتبع اليمن  
المثل الذي أعطاه محمد ، مثل الوحدة الوطنية وتآلف القلوب والتوحيد

---

(٥٣) خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن ،  
صنعاء بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٧٢ ، خطاب في المؤتمر الشعبي  
في تمز ١٩٦٤/٤/٢٦ ج ٥ ص ٥٧٦ .



بينها • لقد ألف الله بين قلوب اليمينين بقيام الثورة لان الاستعمار والرجعية والامامة يههما الافساد بين الناس • فقد كان سلاح الاستعمار دائما هو التفرقة بين المواطنين • مهمة الطعام الاحرار أن يكونوا أحرارا ومهمة الطعام الثوار أن يكونوا دائما ثوارا يعمازن من أجل رسالة الله حين ألف بين القلوب فانصرت الثورة • فالتألف هزيمة لبريطانيا • هذه هي رسالة الدين ، رسالة الجهاد كما جاهد محمد من قبل • لقد تأمرت بريطانيا على المسلمين في جميع أنحاء العالم ، تأمرت على العرب وأرادت أن تذلهم لانها كانت تعتقد أن ذلة العرب انما تذل الاسلام في جميع أنحاء العالم (١٥٤) •

#### ٨ — التصيب والارهاب •

كانت المعركة الحقيقية التي استخدم فيها جمال عبد الناصر الدين هي معركته مع الاخوان المسلمين التي بلغت ذروتها في ١٩٥٤ ثم عادت من جديد في ١٩٦٥ أي في بداية المد الثوري ثم في نهايته وبداية الانكسار • وبالرغم من وجود علاقة وطيدة بين الاخوان والثورة من خلال اتصالات ناصر بحسن البنا ووجود بعض الضباط الاحرار من الاخوان المسلمين مثل عبد المنعم عبد الرؤوف ومساهمة الاخوان ليلية الثورة وبعدها في تأييد الثورة والدفع عنها الا أن الصراع ظهر بينهما حتى وصل الى درجة القطيعة في ١٩٥٤ • ولم

---

(٥٤) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الوجد اليمنى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٧ ، ص ٤١٩ — ٤٢١ ، خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن ، صنعاء بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٧٢ — ٥٧٣ ، خطاب في المؤتمر الشعبي في تمز يوم ١٩٦٤/٤/٢٦ ج ٥ ص ٥٧٦ •



يكن صراعا على مبادئ أو نظم بل كان صراعا من أجل السلطة • وقد بدأ ذلك قبل الثورة عندما طلب عبد المنعم عبد الرؤوف انضمام حركة الضباط الاحرار الى الاخوان المسلمين حتى تؤمن الجماعة حياة الضباط الاحرار ومستقبلهم في حالة فشل الثورة • ولما رفض ناصر لان المسائل الوطنية لا ترهن بموضوعات شخصية استقال عبد المنعم عبد الرؤوف قبل الثورة بسنة أشهر • وكان الضابط أبو المكارم عبد الحى رئيس التنظيم الاخوانى بالجيش وفي أول يوم للثورة قد طلب أسلحة لتوزيعها على الاخوان تأييدا للثورة ولكن رفض عبد الناصر بالرغم من ابدائه استعدادا للتعاون • وعرض عليهم الاشتراك في الوزارة ولكن حدث التصادم بعد ذلك •

ولم تحل الجماعة بالرغم من صدور قانون حل الاحزاب • فقد تقدم الاخوان بثلاثة شروط الاول : أن لا يصدر قانون الا اذا أقره الاخوان ، والثانى : ألا يصدر قرار الا اذا أقره الاخوان ، وهذا يعنى أن يحكم الاخوان من وراء الستار وأن يفرضوا وصايتهم على الثورة • فالصراع بين الثورة والاخوان كان صراعا على السلطة ولم يكن صراعا على المبادئ • أراد الاخوان فرض وصايتهم على الثورة ، والثورة لا تقبل الوصاية بل تقبل التعاون • وفرق بين الوصاية والنعاون (٥٥) • أما الشرط الثالث فقد كان في ظاهره تطبيق الاسلام

---

(٥٥) في الافتتاح الكبير بالمقر الرئيسى لهيئة التحرير لمناقشة اتفاقية الجلاء في ١٩٥٤/٩/٥ ج ١ ص ٢١٧ ، في المقر الرئيسى لهيئة التحرير أمام جميع اعضاء مجلس ادارات الهيئة في اقسام القاهرة وشيخاتها ١٩٥٤/٨/٢١ ج ١ ص ٢٠٤ ، ولزيد من الاتصالات عن الصراع بين الثورة والاخوان انظر احمد حبروش : قضية ثورة ٢٣ يوليو ج ١ مصر والعسكريون ، الفصل الرابع ، حل الاخوان ص ٢١٧ — ٣٠٥ ، وايضا عبد العظيم رمضان : عبد الناصر وازمة مارس • خطاب ومناقشات مع الشباب بمعسكر اعداد القادة بمنظمة الشباب الاشتراكى العربى بطوان في ١٩٦٥/١١/١٨ ج ٥ ص ٤٤٢ •



ولكن في حقيقته أيضا فرض الوصاية على الثورة • فقد طلب حسن الهضيبي أن يفرض ناصر الحجاب في البلد ، وأن يخلق المسارح ودور السينما • وهذا معناه أن يصبح ناصر الحاكم بأمر الله من جديد ، ولماذا لم يبدأ الهضيبي بعائلته وابنته تذهب الى كلية الطب غير محجبة ؟ كان الطلب من الاخوان يدل على ضيق أفق ، وذلك بتطبيق الشريعة الاسلامية على نحو جنسى ، وكأن الفضيلة ليست الا الجنس والشراب ، وكان تغيير المجتمع لا يأتي الا بقرارا من السلطة • كان رجال الثورة وقادة الاخوان يشاركان في نفس العقلية وهي البداية بالسلطة • فرجال الثورة هم أصحاب السلطة الجديدة • وعند الاخوان أن الله لا يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن (٥١) •

ومن هنا جاء اتهام الاخوان بالاطماع الشخصية وبالحقد • وبأنهم كانوا ضحية الحزبية البغيضة • حاولوا هدم الثورة من أجل السلطة ، والثورة هي التي أخرجتهم من السجون وحقت العزة القومية • واستغل الاخوان الدين ، وخدعوا الناس باسم الدين • أرادوا محاربة الثورة في كل مكان • اعتقد الهضيبي أن الثورة قد انتهت وأخذ الاخوان يضللون الناس ويبثون أحقادهم بالاساليب الحزبية القديمة التي هدمت مصر ، ومكنت الاستعمار وأعوانه منها ، فالأخوان جزء من المهد البائد الذي لن يعود بعد الثورة حتى ولو

---

(٥٦) خطاب ومناقشات مع الشباب بمعسكر اعداد قادة منظمة الشباب الاشتراكي العربي بطولان في ١٨/١١/١٩٦٥ ج ٥ ص ٤٤٢ — ٤٤٣ •



كان باسم الدين والاسلام والمسلمين • لقد احتكر الاخوان الدين •  
والدين لم يكن احتكارا بل تأكفا ومحبة وتسامحا وتعلما • لم يكن  
حقدا أو تعصبا • ولم يعط لفئة محدودة أو لجماعة متمسبة وخارجة  
على الدين • هذا هو الكفر والاساءة الى سمعة الدين والاسلام •  
ان الهضيبي يتآمر ضد الثورة لانه يعلم ان رجالها يعبرون عن أهداف  
الشعب وآماله • وفي الوقت الذي كان يبيت فيه الهضيبي الحقد والبغضاء  
في نفوس الاخوان كان قادة الثورة يعطون لمصالح الشعب • الدين  
محبة وتعاون لا بغضاء ولا كراهية • ان الاخوان لا يمثلون شعب  
مصر ، ولكن الثورة هي التي تمثل شعب مصر • ان الثورة لا يمكن أن  
تترك الاسلام نهبا للخداع والضلال • فذاك ضد صالح الدعوة  
الاسلامية • وان دور أهل الرأي والعلم انقاذ الاسلام من الفادعين  
والمضللين وألا يترك الاسلام لفئة من نهazy الفرص • وفي مؤامرة  
١٩٦٥ بلغ أحد المواطنين عنهم • والثورة لا تهتم بالمؤامرات والاعتقالات  
بل ببناء الجيل الجديد والقيادات الشابة التي لا تخشى الارهاب (٥٧) •  
ومن أجل السلطة كون الاخوان المسلمين جهازا سريا مسلحا من

---

(٥٧) في الاجتماع الكبير بالمقر الرئيسى لهيئة التحرير لمناقشة اتفاقية  
الجملاء في ١٩٥٤/٩/١٥ ج ١ ص ٢١٧ ، كلمة القيت في وفد من اهالى  
العريزية بديرية الشرقية في دار الرئاسة حيث توجهوا اليها لتنهضة  
الرئيس باتفاقية الجملاء يوم ١٩٥٤/٩/٢٠ ج ١ ص ٢٢٢ ، كلمة القيت  
صباح ١٩٥٤/١١/٩ في أعضاء المؤتمر الذى عقده لئمة المساجد في اتحاء  
الجمهورية وزاروا الرئاسة لاعلان تأييدهم لبطل الجملاء وتنهضته بهذه المناسبة  
ج ١ ص ٢٥٢ ، خطاب. ومناقشت مع الشباب بمعسكر الشباب بطوان  
١٩٥٤/١١/١٠ ج ٥ •



أجل الانقضاء على الحكم بالرغم مما يرفعونه من شعار الديمقراطية •  
 لقد عمل حسن البنا هذا النظام السرى ليحارب الملك فاروق و ابراهيم  
 عبد الهادى • ثم جاء الهضيبي وحله • ومنذ ذلك الوقت والاخوان  
 يسبحون بحمد ولى الامر الآتى من قوله ! ان هذا النظام السرى  
 لا يستخدم لصالح الشعب ، للقضاء على الملكية والاستعمار بل ضد  
 الشعب حقدا على حكام مصر الوطنيين باسم الدين • كما أنه ضد  
 الحرية والديمقراطية • وهذا يدل على انتهازية الاخوان وانتظارهم  
 الفرصة السانحة للانقضاض على الحكم مستغلين طيبة الشعب ومحققين  
 شهوتهم فى التحكم والسيطرة والحقد والاستغلال • يستغلون الشباب  
 باسم الدين لتحقيق أغراضهم الخاصة (٥٨) • يتبع الاخوان سياستين  
 احدهما ظاهرة غرضها التضليل واستغلال البسطاء باسم الدين  
 والاخرى خفية تهدف الى السيطرة على القوات المسلحة وقوات  
 البوليس وتكوين جهاز سرى للقيام بعمليات الارهاب • وهم بهذا لا  
 ييغون قيام الدين ولكن ييغون التحكم والاستغلال • وقد استطاعت  
 الثورة أن تقضى على هذا المخطط فى مصر • فتحولوا الى سوريا  
 يتبعون هاتين السياستين ، ويثبون بذور الفتنة فى قوات الجيش  
 والبوليس • وبهذا يقضى الاخوان على الحياة الحرة والديمقراطية  
 الصحيحة • وتقف الثورة ضد الجمعيات السرية والاستعباد  
 والاستغلال (٥٩) • ثم خرج الاخوان من المعتقلات وبعد ذلك ظهر التنظيم

---

(٥٨) كلمة القيت فى وفد من اهالى العزيزية بمديرية الشرقية فى دار  
 الرئاسة حيث توجهوا الى التهنئة بتفافية الجلاء يوم ١٩٥٤/٩/٢٠ ج ١  
 ص ٢٢٢ — ٢٢٣ •

(٥٩) خطاب فى الطلبة العرب فى موسكو ١٩٦٥/٨/٢٩ ج ٥ ص  
 ٤٠٣ •



السرى من جديد بأسلحة ومفرقات • والثورة لا تعامل ذلك بالأمين ولا  
تستطيع أن تغفو مرة أخرى (٦٠) •

وينتهز عبد الناصر مناسبة الاحتفال بالمولد النبوى الشريف  
فياخذ من سيرة محمد عليه السلام ما يناسبه فى الهجوم على  
الاخوان • فقد كان محمدا نقي السر والعلن ، ظاهره كباطنه ، لا فرق  
بين حياته الخاصة وحياته العامة • سيرته فى نفسه وفى بيته كسيرته  
بين الناس • لم يكن هناك تناقض بين سلوكه العام وسلوكه الخاص •  
ومثل ذلك لا يطيقه الادعياء أصحاب الشهوات ، وذوو الرجولة  
الريضة والاخلاق الملتوية • وقد قال الرسول « ذو الوجهين لا يكون  
عند الله وجيها » • كما يقول القرآن الكريم « فلا تطع المكذبين ، ودوا  
لو تدهن فידهنون » • كان الرسول صادقا صريحا ، فعندما ظن  
الناس ان الشمس كسفت لوفاة ابنه قال « ان الشمس والقمر آيتان  
من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد أو حياته » • كان الرسول معلما  
حكيمًا وبريًّا فاضلا ، « لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا  
من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة » •  
وكان يفيض رحمة وإحسانا (٦١) •

ويقوم الجهاز السرى بعمليات الارهاب • فتحت اسم الدين  
يبيح الاخوان دم الكفار أى الذين هم من غير الاخوان المسلمين •

---

(٦٠) فى الاجتماع الكبير بالمقر الرئيسى لهيئة التحرير لمناقشة اتفاقية  
الجلاد فى ١٦/٥/١٩٥٤ ج ١ ص ٢١٨ •  
(٦١) كلمة الغيت يوم الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف بتاريخ  
١٩٥٤/١١/٨ ج ١ ص ٢٥١ •



فبعد اتفاقية الجلاء مدت الثورة يدها للهضيبي ولكنه غدر بها • أخذ رجال الثورة حذرهم ، ولم يحضر ناصر وإخوانه الاجتماعات العامة لأنه كان يعلم ما يدبره الاخوان لهم من اغتيالات • لم يكن هذا الاختفاء حبا في الحياة • ولكن لانجاز الاتفاقية التي تحقق للشعب الجلاء وتخليص الوطن من الاستعمار ، بمسدها خرج رجال الثورة لياخذها الهضيبي ورجاله بعد أن أعطاهم رجال الثورة في ٢٣ يوليو ١٩٥٢ • بعث الهضيبي بمحمود عبد اللطيف وغرر به باسم الدين والاسلام من أجل اغتيال ناصر الذي يعمل من أجل ازاحة الفقر عن أمثال محمود عبد اللطيف • كيف يبنى صرح الدين بالمسدسات ؟ وكيف يتم الاغتيال باسم الدين وباسم الاسلام ؟ يتبع الاخوان أسلوب التخويف والارهاب والتعذيب والخيانة التي كلف بها الجهاز السرى • وان ترك هذه الاساليب هو تفل عن حق الثورة وأهداها • وقد أقيمت محاكم الشعب لمحاكمة الجهاز السرى والتنظيمات المسلحة لخطرهما على الشعب وتهديدها لحرية المواطنين وليس لقادة النظام • وقد حكمت محاكم الشعب على ٨٦٧ عضوا من الجهاز السرى البالغ عددهم حوالى أربعة أو خمسة آلاف موجودين في شعب وفي خلايا مسلحة ، يمثلون فصائل وجماعات ومناطق أى جيش حر في داخل البلد • وقد اعتقل ٢٩٤٣ أفرج عن معظمهم في ٢٣ يوليو ١٩٥٦ • وحكم على البعض منهم مع ايقاف التنفيذ • وقد حكمت المحاكم العسكرية على ٢٥٤ وهو عدد ضئيل بالنسبة لثورات العالم (١٢) • ولكن تم اكتشاف مؤامرة ثانية في قضيتين ، قضية المؤامرة وقضية التنظيم

---

(٦٢) خطاب ومناقشات مع الشباب بمعسكر اعداد قادة منظمة الشباب الاشتراكي العربي بطوان يوم ١٨/١١/١٩٦٥ ج ٥ ص ٤٤٧ •



السرى المسلح • وهناك تنظيم آخر غير مسلح • وكلهم معتقلون ،  
وتصرف ماهيات أعضاء التنظيم غير المسلح ١٠٠٪ وللمسلح ٥٠٪  
فقط (٢٣) • وقد كان من المزمع الافراج عن الاخوان المعتقلين ، ولكن  
نكسة ١٩٦٧ أجلت الافراج • وهذا يدل على خوف ناصر من الاخوان  
في أوقات الضعف • وبعد امتصاص غضب الناس واستيعاب الهزيمة  
بدأ الافراج عنهم وارجاعهم الى وظائفهم • ولكن يظل منهم حوالى  
١٠٠٠ فى السجون ، أعضاء التنظيم المسلح الذين قاموا بعمليات ارهابية  
ويعلم مجلس الشعب • وفى كل مرة تكتشف مؤامرة يمتثل أعضاء  
التنظيم السرى القديم كله فى حين أن الكشوف القديمة لم تكن تعبر  
عن وضوح التنظيم الحالى الذى ضم عناصر جديدة من الشباب بالرغم  
من سريته (٢٤) •

وكما هادن الاخوان القصر هادنوا الانجليز ، واتصلوا بهم ،  
وحادثوهم فى شئون البلاد من وراء الثورة • لقد ظل التعاون بين  
الاخوان والثورة حتى وزارة نجيب الهلالي فى ٩/١٢/١٩٥٢ قبل  
المفاوضات • ثم فاض الاخوان الانجليز ، بين الهضيبي والمستشار  
الشرقى ايفانز وهى ما عرفت باسم مفاوضات الهضيبي / ايفانز •  
وقد قابل ناصر الهضيبي بعد أن علم بأمر المفاوضات فى بيت منير  
الدلة فى الدقى وبحضور خميس حميدة وكيل الاخوان وصالح أبو  
رقيق وفريد عبد الخالق وحسن ع شماوى • وكان مع ناصر كمال

---

(٢٣) المؤتمر التعاونى الثمى فى ١/٦/١٩٥٦ ج ١ ص ٤٩٠ •

(٢٤) فى افتتاح الدورة الخامسة لمجلس الامة فى ٢٢/١١/١٩٦٧ ج ٦  
ص ٢٨١ — ٢٨٢ ، فى مؤتمر الاتحاد العام للممال بطوان ٣/٣/١٩٦٨ ج ٦ •



الدين حسين وصالح سالم وعبد الحكيم عامر • وطالب رجال الثورة أن يعرف الاخوان رأيهم حتى لا يتسازلوا عن شيء • ولكنهم في النهاية قبلوا ما رفضه رجال الثورة • لقد قبل الهضيبي في ابريل ما لم يقبله ناصر • وبالقنالى فان معارضة الاخوان للثورة ليست بسبب اتفاقية الجلاء والمبادئ الوطنية بل معارضة تقوم على الحق والضغينة والتضليل • وهى عبارات تعنى كلها الصراع على السلطة • فقد كان الاخوان يمثلون السلطة الشعبية ، ولم يكونوا بالحكم ، وكان رجال الثورة فى الحكم ولكن دون سند شعبى • اختلف الهضيبي ليعلم الجهاد ضد الثورة ورجالها وليس ضد اسرائيل أو الانجليز • من أول الثورة فى ١٩٥٤ تكلم الاخوان عندما كانت الثورة تتقلاوض مع الانجليز • وقالوا للانجليز انهم مستعدون أن يتفاوضوا معهم • وكانوا فى ذلك الوقت يمثلون الثورة المضادة والحزب الرجعى فى البلاد (١٩) •

لهذا السبب تم تجرييح الاخوان مثل تجرييح الوفد وكل الاتجاهات الوطنية قبل الثورة بأنها كانت موالية للقصر ، ومهادنة للملك • فقد ذهب الهضيبي الى عابدين وهو مرشد عام للاخوان المسلمين ليقبل يد الملك ، كما فعل النحاس ، ويقول : زيارة كريمة لملك كريم (٢١) • ودون اسمه فى سجل التشريفات مرات عديدة فى جميع المناسبات

---

(٦٥) فى المقر الرئيسى لهيئة التحرير أمام جميع أعضاء مجلس ادارات مروع الهيئة فى اقسام القاهرة وشياخاتها ١٩٥٤/٨/٢١ ج ١ ص ٢٠٤ — ٢٠٥ .

(٦٦) خطاب فى الاحتفال بمناسبة عيد العمال بشبرا الخيمة ٦٧/٥/٢ ج ٦ ص ١٥٢ •



لان فاروق من قوله ! لقد خضع الاخوان للقصر ، وهادنوا الحاشية في حين ان الثورة عارضت الملك ، وقضت علي الحاشية . ولكن الاخوان يقومون بحملة ضد الثورة باسم الدين والقرآن ، ويقومون بحملة تشكيك مغرضة ومنشورات باسم الدين . ولاول مرة يحكم مصر المصريون . لقد طالبت الثورة بالآ يدخل الملاهي أقل من ٢١ سنة وطالبت الاخوان ألا يدخلها أيضا من تجاوز ٢١ سنة فلماذا لم يعارضوا الاباحة المطلقة أيام الملك فاروق ويقولون ان الامر لولي الامر ؟ زايد الاخوان على الثورة وساروا في ركاب الملك (٢٧) . تراعى الهضيبي على أقدام فاروق ، وقع في دفتر التشریفات ، وكان رجال الثورة قد وهبوا حياتهم جميعا للشعب ، وكان الضباط الاحرار يضمون الخبط لتخليص الوطن . ولكن يبدو ان ناصر كان حريصا على ألا يطلق هذا الاتهام الا في عهد الهضيبي . أما في عهد البنا فكان للاخوان مواقفهم ضد القصر والملك ، الامر الذي كلفهم حياة مرشدهم العام . فكان اغتياله هدية عيد ميلاد الملك .

ويتهم ناصر الاخوان بأنهم أعوان الاستعمار والصهيونية والرجعية العربية وهي التهم الثلاث الرئيسية في الثورة المصرية . والدليل على ذلك اذاعة اسرائيل وبليس ومكة التي تذيع حجج الاخوان ضد الثورة المصرية . فلما فشل الهضيبي في معارضة الثورة والتضاء عليها في مصر توجه الى سوريا لبث الحقد فقرأت اذاعات

---

(٢٧) في الاجتماع الكبير بالمقر الرئيسي لهيئة التحرير لمناقشة انتخابات الجلاء في ١٩٥٤/٩/٥ ج ١ ص ٢١٧ ، ٢١٩ .



الاستعمار والصهيونية والرجعية بيانات الاخوان • والدليل على رجعية الاخوان اتصالهم بالسعودية وتمويل السعودية لهم عن طريق سعيد رمضان المقيم بالسعودية • حزب الاخوان حزب رجعى متحالف مع الرجعية • يأخذ أمواله من الرجعية أى من الاستعمار • يتلق مع السعودية على الانتهاء من الحكم الثورى فى مصر فى غضون أشهر • وقد اعترف زغلول عبد الرحمن الذى سلم نفسه بأن السعودية أعطت ٢٥٠ ألف جنيه كدفعة أولى الى سعيد رمضان واخوان أبو الفتح مع أن ينكر فيصل الدفع • والحقيقة أن الاخوان عملاء ، يأخذون الاموال لمؤتمراتهم من حلف بغداد ومن السعودية ومن الرجعية انعربية • وكل واحد مقيم منهم فى الخارج باع نفسه لكل من يدمع الثمن • أصبحوا عملاء للاستعمار والرجعية • وقد ثبت من المحاكمات انهم عملاء للسعودية ولحلف بغداد • ويقبضون الثمن ويفدعون الشعب تحت ستار الدين • والثورة تريد أن تبني مجتمعا متحررا من الاستعمار ومن الرجعية • وجد فيصل عملاء له فى الاخوان وهو الحزب الرجعى الموجود فى البلاد وفى العالم العربى ، وقد وجدوا هم الفرصة المناسبة لاخذ الاموال • فتشابكت المصالح ، مصالح الرجعية التى تريد تحقيق أهدافها ، ومصالح الاخوان من أجل الحصول على الاموال • دعى الاخوان لفیصل وقاموا بدعاية له أى دعاية للرجعية وللاستعمار وللحلف المركزى ، حلف بغداد القديم • ولأن الاخوان كحزب سياسى يسير فى ركاب الاستعمار والرجعية هربوا فى ١٩٥٤ وذهبوا الى فيصل الذى أعطاهم الاموال • وانتهزوا فرصة موسم انحج وراحوا يهاجمون الثورة وناصر فى المساجد وفى الكعبة وفى



المدينة ، ويوزعون الكتب والمنشورات ضد الثورة • فرد عليهم الحجاج ، ونشبت مشادات ، وقبض على بعض الحجاج (١٨) •

لم يتجاوز الاخوان حدود الشعارات الدينية ، ولم يملؤوها بمضمون اجتماعي أو سياسي في حين أن الثورة حققت المضمون وبالتالي تحققت الشعارات • يقول الاخوان القرآن دستورنا ، والثورة تخلع الملك ، وتقضي على الفساد والظلم الاجتماعي ، وتحقق الجلاء • وهذا كله تحقيق لشعار الاخوان (١٩) •

والحقيقة أن الثورة نفسها أطلقت شعارات اجتماعية وسياسية دون مضامينها • فالتجربة المصرية في نهاية الامر كانت اقرب الى شعارات الحرية والديمقراطية المتمثلة في « ارفع رأسك يا أخى فقد مضى عهد الاستعباد » في حين أن النظم والمؤسسات الدستورية لم تكن تحقيقا لهذه الشعارات • كما ان شعارات العدالة الاجتماعية والمساواة وتكافؤ الفرص والاشتراكية كانت في جانب والنظم الاجتماعية والاقتصادية

---

(٦٨) كلمة التبت في وفد من اهالى العريزية بمديرية الشرقية في دار الرئاسة حيث توجهوا اليها لتهنئة الرئيس باتفاقية الجلاء وم ١٩٥٤/٩/٢٠ ج ١ ص ٢٢٢ ، خطاب في الطلبة العرب في موسكو يوم ١٩٦٥/٨/٢٩ ج ٥ ص ٤٠٣ ، خطاب ومناقشات بين الشباب بمعسكر اعداد قادة منظمة الشباب الاشتراكي العربى بطولان يوم ١٩٦٥/١١/١٨ ج ٥ ، خطاب في عيد الوحدة ١٩٦٦/٢/٢٢ ج ٥ ص ٥٠٣ ، خطاب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكي العربى بمناسبة الاحتفال بالعيد القومى للسويس يوم ١٩٦٦/٣/٢٢ ج ٥ ص ٥٢٥ ، ٥٢٣ ، خطاب في الاحتفال بمناسبة عيد العمال بشبرا الخيبة ١٩٦٧/٥/٢ ج ٦ ص ١٩٥٨ •

(٦٩) في الاجتماع الكبير بالمقر الرئيسى لهيئة التحرير لمناقشة انتدبية الجلاء في ١٩٥٤/٩/٥ ج ١ ص ٢١٩ •



لم تكن تطبيقا جادا وحاسما لهذه الشعارات • فما تنقد به الثورة  
الاخوان هو أيضا نقد ذاتي للثورة قامت به في أوقات انحسارها ،  
وقام به نقاد التجربة المصرية ومطلوها السياسيون •

وبعد ١٩٧٠ لم تكن هناك إشارة الى الصراع بين الاخوان والثورة  
الا مرة واحدة كأول عملية مع الاخوان حدث فيها العدوان على  
جمال عبد الناصر في المنشية في ١٩٥٤ والدخول في معركة معهم • وذلك  
يدل صراحة على أن الصراع كان على السلطة أساسا وليس صراعا  
أيديولوجيا يقوم في محوره على الدين (٧٠) •

#### ٩ - الوحدة العربية •

وقد بدأ استخدام الاسلام في مارك الوحدة العربية في ١٩٥٨  
بعد اتحاد مصر وسوريا وتكوين الجمهورية العربية المتحدة • كان  
موضوع وحدة المسلمين والعرب والتفكك والفرقة من الموضوعات  
العامة التي ظهرت بعد قيام الثورة كتوع من الوعظ الديني السياسي  
دون أن يكون له واقع سياسي معين • فلما قامت أولى مظاهر الوحدة  
العربية بالفعل دخل الاسلام في المعركة على نحو تاريخي عن طريق  
استرجاع الصروب الصليبية ، احدى مظاهر الاستعمار في صورته  
القديمة ، وتوحيد المسلمين تحت قيادة صلاح الدين الايوبي الذي  
وحد مصر وسوريا أمام الهتافات مثل « وحدة مصر وسوريا باب  
الوحدة العربية » • وتورن ناصر بصلاح الدين • وقد زادت ثورة  
العراق في ١٤ يوليو ١٩٥٨ من عواطف الوحدة العربية • كما زادت

---

(٧٠) خطاب في اللجنة المركزية يوم ١١/٢٠/١٩٧٥ س ج ٥ ص ١٩ •



الحرب اللبنانية بين القوى الوطنية والقوى اليمينية الحماس للعروبة حتى ظن العرب جميعا انهم على أبواب الوحدة العربية الشاملة !

لقد انتهز الاستعمار الاوربي في ذلك الوقت التفكك الذي كان بين الامة العربية • واستطاع تحت اسم الحملات الصليبية التي لم تكن تعنى الا الاستعمار أن ينفذ الى داخل الوطن العربي • ورعم ضعف الامة العربية وتفككها في ذلك الوقت فقد هب العرب في كل مكان للدفاع عن قوميتهم وأراضيهم • اتحدت الامة العربية واتحد امراؤها ليواجهوا الخطر وليواجهوا الاستعمار الغربى الذى غزا أراضيهم تحت اسم الصليبية • وكان النصر حليف القومية العربية ضد ملوك أوربا وفرنسا وانجلترا وبقية الدول الاوربية • واستمرت الحرب ثمانين سنة ، غزوا مستمرا وحملات باسم الدين وهى في الحقيقة نم تكن تهدف الا الى السيطرة • استطاع الصليبيون في أول الامر أن يحتلوا فلسطين ويستولوا عليها ، ويحتلوا بيت المقدس ، وأن يفرقوا الامة العربية في مصر والامة العربية في الشرق العربى • وبعد أن استتب لهم الامر في فلسطين ومكنوا لانفسهم فيها أرادوا أن يتقدموا نحو مصر • واستطاعوا أن يصلوا الى الشرقية وبلبيس والى أبواب القاهرة ، كانت الجيوش المصرية تحارب وحدها ، وكان لابد من انقاذ الامة العربية والوطن العربى من الغزو الاستعمارى تحت اسم الصليبية • كان لابد أن تتحد الامة العربية مرة أخرى لتنتصر • فكان التضامن والاتحاد بين سوريا ومصر هما السبيل الوحيد للبقاء على هذه الحملات الصليبية ، وهما السبيل الوحيد لانقاذ القومية العربية • فأرسل السلطان نور الدين محمود ، السلطان السورى في ذلك الوقت ، جيوشه الى مصر لتعاونها في صد الغزاة



الصليبيين • واستطاعت جيوش مصر وسوريا التي اتحدت أن تهزم الصليبيين وأن تردهم عن أبواب القاهرة ، وأن تردهم الى حدود فلسطين (١١١) •

بعد تلك الحملة الصليبية أى بعد عشرين سنة من طرد الصليبيين من القاهرة هاجم الصليبيون من فلسطين أيضا ، هاجموا سوريا ، فأتحدت سوريا ومصر مرة أخرى تحت قيادة صلاح الدين • خرجت الجيوش لنجدة الشعب العربى فى سوريا ، وانتصر صلاح الدين فى معركة حطين • ولم تكن هذه النجدة لسوريا وحدها ولكن استطاعت الجيوش المصرية السورية أن تحرر فلسطين ، وتحرر القدس ، وتفرج الصليبيين من فلسطين • كانت الوحدة هى الدرع التى انكسرت عليها موجات الغزاة ، وكان التفكك والانقسام هما الوسيطان اللتان نفذ بهما المستعمر الى الدول العربية كى يخضعها • ولكن بعد اتحادها لم تستطع المملات الصليبية أن تخضعها (١١٢) • وبعد ١٩٧٠ لا يظهر هذا الموضوع الا مرة أو مرتين مما يدل على غياب الطابع الوطنى لهذه المرحلة • ولقد استمر الغزو الصليبي ثمانين سنة ولكن اتحدت مصر وسوريا تحت قيادة صلاح الدين الذى خلص المنطقة من الغزو

---

(٧١) كلمة القيت عقب عودة الرئيس جمال عبد الناصر من دمشق فى ١٩٥٨/٣/٢٠ ج ٢ ص ٧٧ •

(٧٢) خطاب فى حفل وضع حجر الاساس للمدينة السكنية لضباط الصف فى دمشق يوم ١٩٥٩/٢/١٤ ج ٢ ص ٣٧١ •



الصليبي (٧٣) • وقبل ذلك التتار وتوحيد مصر وسوريا لصدهم (٧٤) •  
فقد أصبحت المستعمرات على شواطئ فلسطين ثمانين عاما ، وتحررت  
بالارادة العربية بفضل صلاح الدين • ويمكن أن يتم نفس الشيء  
وتحرير الارض من الصهيونية العالمية (٧٥) • في تاريخ الامة العربية  
هجمتان أرادتا القضاء عليها ، التتار والصليبيون • ولم يستلم  
العرب مواجعتهم الا بالاتحاد • وما كان ممكنا أن يخرج الاستعمار  
الصليبي الاستيطاني بعد ثمانين عاما الا بفضل تعاون الشام ومصر  
تحت قيادة واحدة • والماضي مثل اليوم ، والصهيونية مثل الصليبية  
لتدمير الشخصية العربية (٧٦) •

وقد هجم الصليبيون منذ ٧٠٠ سنة على دمياط • وكانوا بقيادة  
لويس ملك فرنسا • واحتلوا دمياط وسارت الحاصلة من دمياط الى  
المنصورة • وكان الملك الناصر يقيم في دمشق • فحضر من دمشق  
وهو مريض • وكانت جيوش سوريا تتجمع هنا مع جيوش مصر لتتجهز  
لouis هزمته ، وألحقت به الهزيمة والعار (٧٧) • وفي مقال في المجلة

---

(٧٣) خطاب برشيد في الاحتفال بمرور ١٥٠ عاما على طرد الانجليز  
من رشيد يوم ١٩٥٩/٧/٢٨ ج ٢ ص ٥٦٨ •

(٧٤) بيان الى الامة ١٩٧١/٥/٢٤ س ١ ص ٢٦٨ في افتتاح الدورة  
الاولى للمؤتمر القومي الثاني للاتحاد الاشتراكي العربي ١٩٧١/٧/٢٣ س ١  
ص ٤٥٨ •

(٧٥) بيان الى الامة ١٩٧١/٨/٣٠ س ١ ص ٤٣٥ •

(٧٦) كلمة ألقيت عقب مودة الرئيس من دمشق في ٥٨/٣/٢٠ ج ٢  
ص ٧٦ — ٧٨ •

(٧٧) حديث الى مجلة روز اليوسف ٥٧/٣/٢٣ س ٥ ص ١٢١ •



المسكزية الاسرائيلية بعنوان « الى دمشق » يذكر بالحرف الواحد « اننا اذا أردنا أن نهزم العرب فليس أمامنا الا أن نتجه الى دمشق • ان الغلطة الكبرى التي ارتكبها الصليبيون حينما احتلوا البلاد العربية هي عدم احتلال سوريا كلها واخضاعها بواسطة الصليبيين • كانت الغلطة الكبرى التي مكنت العرب من أن يتحدوا وأن يتخلصوا من الاستعمار الصليبي » (٧٨) •

وفي نفس الوقت الذي كانت فيه الحروب الصليبية هاجمت هذه المنطقة من العالم جيوش من أواسط آسيا ، جيوش التتار الذين وصلوا الى بغداد فسقطت بغداد في أيدي التتار ، واستولى هولاكو عليها ، وأنهى حكم العباسيين • ثم دخلت جيوش التتار سوريا لتستمر في الفتح والغزو مشبعة بالنصر • وكانت سوريا مشغولة بحروب الصليبيين • ومع ذلك قامت سوريا لتتار وتصد التتار • وفي نفس الوقت هبت مصر لتتار مع سوريا في هذه المعركة ضد المعتدين الذين لم يهزموا في معركة واحدة منذ قيامهم للغزو • وقد استطاعت جيوش مصر وسوريا أن تهزم التتار في معركة عين جالوت سنة ١٢٦٠ • ففى كل مرة تتحد فيها سوريا مع مصر يهزمان معا أعنى الجيوش ، الصليبية التي تمثل الاستعمار الاوربي والتتار • ولم يقتصر الامر على هزيمة التتار بل انسحبوا من الاراضى العربية

---

(٧٨) خطاب في يوم انتصار العمال العرب ١٩٦٠/٥/٧ ج ٣ ص ١٧٥ — ١٧٦ ، خطاب في حفل وضع حجر الاساس للمدينة العسكرية لضباط الصف بدمشق في ١٩٥٩/٣/١٤ ج ٢ ص ٢٧ ، خطاب في يوم الجزائر ١٩٦٠/١١/١ ج ٢ ص ٣٠٤ •



حتى عبروا الفرات وتبعتهم الجيوش المصرية والسورية حتى عبروا خلفهم الفرات • وهذا هو معنى الجمهورية العربية المتحدة (١٩١) •

والتاريخ القديم يعيد نفسه في التاريخ الحديث • فلم تكن مصادفة حينما وصل الجنرال اللنبي ، قائد الجيوش البريطانية الى القدس وقال : اليوم انتهت الحروب الصليبية • ولم تكن مصادفة حينما وصل القائد الفرنسي الجنرال جورو الى دمشق حتى وصل الى قبر صلاح الدين وقال : ها قد عدنا يا صلاح الدين • دخل العرب حرب فلسطين سنة ١٩٤٨ بسبعة جيوش عربية • ولو كانت جيشا واحدا مثل الجيش الذي قاده صلاح الدين ، الجيش الذي قام من سوريا ليعاون المصريين ضد غزو الصليبيين ، والجيش الذي قام لصد التتار بعد أن عبروا الفرات لكافت قد انتصرت • فالصليبية الجديدة هو الانتداب • فوضعت فلسطين تحت الانتداب من أجل القضاء على القومية العربية بطريقة جديدة • لم تنته الحملات الصليبية للقضاء على القومية العربية ، وقامت أساطيل بريطانيا في ١٨٠١ وفي ١٨٠٧ ثم فشلت • ثم عادت الجيوش البريطانية بعد انهيار الامبراطورية العثمانية في الجزء الاكبر منها الى الصهيونية المعمل الاول للاستعمار في الشرق الاوسط • وجاءت سنة ١٩٦٧ فاذا بالامبريالية الامريكية تمكن الصهيونية من الجزء الباقي من القدس ، وتساعد اسرائيل على تنفيذ مؤامرة خطيرة ليست أول ما تعرضت له الامة العربية • فاذا كان الاستعمار الصليبي مكث في القدس ٨٠ عاما



فإن ذلك لا يعنى انتظار الاستعمار الصهيونى سبعين عاما مماثلة بل يعنى التصميم والارادة والاصرار على التحرر (٨٠) .

يثبت التاريخ القديم أن التفكك يسبب غزو البلاد وإن الوحدة هى سبب النصر . التفريق تهزمه الجيوش الصغيرة ، والاتحاد يهزم الجيوش الكبيرة مثل جيوش فرنسا وانجلترا من سنة ١١٨٠ الى سنة ١٩٥٧ . فقيام الجمهورية العربية المتحدة هو طريق الانتصار كما يثبت التاريخ القديم . فما من مرة تتحد فيها سوريا ومصر الا وثبتت دعائم القومية العربية . أن أى عربى ينظر فى تاريخه ينادى بالوحدة ويشعر أن فى الوحدة تحقيق الآمال ، ودرء الأخطار ، وثبتت دعائم القومية العربية ، والتغلب على دسائس الاستعمار . يعيد التاريخ نفسه عندما يلتقى الشعب العربى فى مصر بالشعب العربى فى سوريا ، ويجتمع الجيش العربى فى مصر مع الجيش العربى فى سوريا . وتعتقد الأمة ارادتها على أن تعيد التاريخ فتحرر أرضها . هذا هو درس الماضى ودرس الحاضر ودرس المستقبل أيضا (٨١) .

---

(٨٠) كلمة القيت عقب عودة الرئيس بن ديشق فى ١٩٥٨/٣/٢٠ ج ٢ ص ٨٠ — ٨١ ، خطاب برئيد فى الاحتفال بمرور ١٥٠ عاما على طرد الاتجليز من رشيد فى ١٩٥٩/٧/٢٨ ج ٢ ص ٥٦٨ ، خطاب فى يوم انتصار العمال العرب ١٩٦٠/٥/٧ ج ٣ ص ١٧٤ — ١٧٥ ، خطاب فى المؤتمر الشعبى بدمياط ١٩٦١/٥/٨ ج ٣ ص ٤٣٧ ، خطاب فى يوم الجرائز ١٩٦٠/١١/١ ج د ص ٣٠٤ ، فى المؤتمر الشعبى بالمنصورة لشرح بيان ٣٠ مارس ١٩٦٨/٣/١٨ ج ٦ ، خطاب فى اعضاء المجلس المركزى للاتحاد الدولى لتقابلت العمال العرب ١٩٦٧/٢/٢٦ ج ٦ .

(٨١) كلمة القيت عقب عودة الرئيس بن ديشق فى ١٩٥٨/٣/٢٠ ج ٢ ص ٧٧ ، خطاب فى يوم انتصار العمال العرب ١٩٦٠/٥/٧ ج ٣ ص ١٧٦ .



لقد كشف ناصر عن تستر الحملات الصليبية تحت اسم الدين من أجل الاستعمار والسيطرة واستغلال شعار الصليب الذي كان في حقيقة الامر وسيلة لاختفاء الاستعمار . وبين أن الحملات الصليبية هي في الاصل استعمار اتخذ شعار الصليب . لقد هاجم الاستعمار تحت اسم الحروب الصليبية وكان يلاقى بعض النجاح . كان الاستعمار الصليبي يتستر تحت اسم الدين ويقول انه يريد أن يؤمن بيت المقدس . وتعرضت سوريا للمردود . واحتل الاستعمار الصليبي أجزاء منها . ولكن لم يكتف باحتلال القدس بل اتجه الى مصر واستمر الغزاة في القدس ٨٨ سنة . هذه الغزوات لا تهدف أبدا الى رفع شأن الدين ولكنها استعمار تحت اسم الدين . كان من الواضح أن اسم الدين هو اسم مزيف . وكان من الواضح أيضا من الحملة الصليبية التي وجهت الى المنصورة أن لويس التاسع الذي تستر تحت اسم الحروب الصليبية لا يهتم بأي حال من الاحوال الى الدين ولكنه يتجه الى السيطرة على هذا البلد وخيراته . ففى رد لويس التاسع الى الملك الصالح الذى كان يحكم البلاد قال لويس بالحرف الواحد : « الى الملك الصالح . انه غير خاف منك أن أهل جزائر الاندلس يحملون الينا الاموال والهدايا ، ونحن نسوقهم سوق البعير ، ونقتل منهم الرجال ، ونرمل النساء ، ونأسر البنات والصبيان ، ونخلى منهم الديار . وقد أبديت لك النصح . فلو حلفت بكل الايمان ، وحملت قدامى الشمع ساعة للصلبان ما ردنى ذلك عن الوصول اليك وقتالك في أعز البقاع لك » . وقال لويس أيضا : « فإذا أصبحت هذه البلاد لى - أى مصر - فتكون هدية في يدي » أى أنه كان يريد مصر . لقد رفع الصليبيون راية الصليب وكانت نيتهم الحقيقية هي الاستعمار والتعصب . أرادوا احتلال البلاد



والسيطرة على مقدراتها واخضاعها للسيطرة المعتدية من الخارج •  
هاجموا دمياط واحتلوها • وكانت قواتهم وأساطيلهم تعبر عن التبعة  
الاستعمارية الصليبية في هذا الوقت لاختضاع هذه المنطقة من  
العالم • كان الصليبيون يضمرون في أنفسهم أمرا ، القضاء على  
القومية العربية ، والسيطرة على بلاد العرب جميعا ، واخضاع هذه  
البلاد لتكون لهم مزرعة يتمتعون بخيراتها (٨٢) • منذ ٧٠٠ سنة دارت  
في المنصورة معركة فاصلة كانت نقطة تحول في الغارة الاستعمارية  
الاولى ضد المشرق العربي • وهى القارة التى تسترت وراء للصليبية ،  
وحاولت أن تستخدم رسالة السماء التى حملها عيسى اخاء وسلاما  
بين البشر الى سيطرة وعدوان واغتصاب واحتلال (٨٣) •

ولكن في مقابل ذلك لم يستعمل ناصر دين الاسلام مثلاً ، في  
مواجهة دين المسيحية • ولم يدع الى الجهاد الاسلامى في مواجهة  
الحمالات الصليبية الجديدة • ولكنه دعا الى الوحدة العربية وتوحيد  
مصر وسوريا بمعد قيام الجمهورية العربية المتحدة لا قبلها كتبرير  
سياسى لقيامها • ولم يفسر الاسلام تفسيراً ثوريا بقدر ما واجهه  
التستر الدينى الصليبي بقيم علمانية خالصة مثل القومية العربية •  
لم يجعل تاريخ الوحدة العربية بين مصر وسوريا وسيلة لتحقيق

---

(٨٢) خطاب في يوم انتصار العمال العرب ٦/٥/٧٠ ج ٣ ص ١٧٢ ،  
نفس الخطاب ص ١٧٣ ، خطاب برشيد في الاحتفال بمرور ١٥٠ عاماً على  
طرد الانجليز في ١٩٥٩/٧/٢٨ ج ٣ ص ٥٦٦ ، خطاب في المؤتمر الشعبى  
بدمياط ١٩٦١/٢/٨ ج ٣ ص ٤٣٧ •

(٨٣) في المؤتمر الشعبى بالمنصورة لشرح بيان ٣٠ مارس ١٩٦٨/٣/١٨  
ج ٦ •



الجمهورية العربية المتحدة بل لتبرير تياها بعد أن قامت بالفعل •  
وهنا يسقط ناصر الحاضر على الماضي ، ويؤول الماضي بمفاهيم الحاضر .  
فلم تكن الحروب الصليبية ضد القومية العربية بل ضد المسلمين •  
ولم يدافع المسلمون بقيادة صلاح الدين عن العرب والعروبة بل عن  
الاسلام والمسلمين •

وقد برزت الوحدة الوطنية بين المسلمين والمسيحيين خلال الحروب  
الصليبية • فلم ينخدع المسيحيون العرب باسم الحملات الصليبية  
لانهم كانوا يؤمنون بالقومية العربية • وكانوا يؤمنون بأراضيهم وبسمائهم  
وبالبلاد التي ترعرعوا فيها • وقفوا جنبا الى جنب مع اخوانهم المسلمين  
يدافعون عن فكرة القومية العربية • كانت الحملات الصليبية في الاصل  
استعمار تحت اسم الحملات الصليبية تهدف الى السيطرة والتحكم •  
وقد فطن العرب التي تظلمهم فكرة القومية العربية الى ذلك فقام  
المسلمون والمسيحيون في جميع أرجاء الامة العربية يحاربون ويقاثلون  
وهم بهذا يدافعون عن فكرة واحدة معروفة ، فكرة القومية العربية •  
منذ أكثر من سبعمائة عام هاجمت الحملات التعصبية سوريا وفلسطين  
ومصر ، وقامت الامة العربية التي اكتشفت نفسها ، قام المسلم فيها  
والمسيحي جنبا الى جنب للدفاع عن وطنهم المقدس ضد السيطرة  
المعتدية المستعمرة المتعصبة من الخارج • فكانت الوحدة سبيل النجاة  
والحرية وطرد العدوان • لقد كان من الواضح للامة العربية كلها  
مسلمين ومسيحيين أن هذه الغزوات لا تهدف أبدا الى رفع شأن  
الدين ولكنها استعمار تحت اسم الدين • فهب الشعب العربي واستطاع  
أن يقضي على المغزاة • كان من الواضح أن اسم الدين هو اسم مزيف •  
فان احدى الحملات الصليبية التي وجهت الى الامة العربية غيرت



طريقها فسارت الى القسطنطينية عاصمة الامبراطورية البيزنطية وكانت في هذا الوقت تحمي المسيحية في الشرق • فهاجموا القسطنطينية ودمروها ونهبوا أموالها واحتلوها وهي في ذلك الوقت عاصمة المسيحية في الشرق ! كان من الواضح لكل فرد مسلم ومسيحي أن هذه الحملات انما هي حملات عدوانية استعمارية (٨٤) • كانت تريد اثاره فتنة طائفية في في البلاد العربية • وقالوا انهم يحاربون الاسلام والمسلمين • فهب الشعب المسلم للدفاع عن وطنه ، وهب معه الشعب العربي المسيحي ليدافع عن وطنه • ولم تتجح محاولات التفرقة بين أبناء الامة • فالشعب المسلم يعيش في نفس الوقت مع أشقائه في العروبة من جميع الاديان في محبة واخاء • لم يستطع الاستعمار أن يفرق بين أفراد الشعب في الماضي • فالشعب يرفع راية الاسلام ، ويرفع راية القومية العربية التي تجمع المسلم والمسيحي تحت راية الوطن الواحد (٨٥) •

#### ١٠ - الوحدة الوطنية •

ويظهر موضوع الوحدة الوطنية أكثر فأكثر كموضوع مستقل عن وحدة المسلمين والمسيحيين ضد الصليبيين كرد فعل على أحداث

---

(٨٤) كلمة أقيمت عقب عودة الرئيس من دمشق في ٢٠/٣/٥٨ ج ٢ ص ٧٦ - ٧٧ •

(٨٥) خطاب برشيد في الاحتفال بمرور ١٥٠ عاما على طرد الانجليز من رشيد في ٢٨/٧/١٩٥٨ ج ٢ ص ٥٦٨ ، خطاب في يوم انتصار العمال العرب ٧/٥/١٩٦٠ ج ٣ ص ١٧٢ ، خطاب في المؤتمر الشعبي للاتحاد القومى بجامعة القاهرة ترحيبا بالرئيس ايوب خاين ٨/١١/١٩٦٠ ج ٢ ص ٣١٢ •



معاصرة مسوء داخل مصر أو خارجها في لبنان • وبالرغم من قلّة هذه الاحداث في العهد الناصري الا أنها جعلت موضوع الوحدة الوطنية من الموضوعات البارزة في الفكر السياسى عند القادة • وكانت الطائفية قمة هذه الاحداث • والطائفية في مصر ليس لها أى اعتبار • فكل فرد في هذا المجتمع مواطن له حقوق وعليه واجبات ، وعلى قدر جهده تكون له فرصة في العمل • والاعمال لا توزع على أساس طائفي • ويدخل الطلاب في الجامعات على أساس المجموع وليس على أساس الدين • فابناء الوطن جميعا متساوون في الحقوق والواجبات والعمل • وان الابواق الاجنبية تزعم أن الاشتراكية في الجمهورية العربية المتحدة لا تراعى المساواة بين الطوائف في حين أنها تقوم على الكفاءة والعمل • وبالتالي أمكن القضاء على الطائفية قضاء تاما • فإذا فاز مائة مسيحي للدخول في الوظائف الكثيرة فانهم يوظفون بصرف النظر عن الدين أو الطائفية • لقد حاول البعض تعديل هذا النظام ولكن الثورة لم تقبل • فلا فرق بين مصري ومصري ، ومواطن ومواطن • وفي الوظائف الاخيرة التي استحدثت يوجد عدد ضخم من المسيحيين يبلغ أكثر من ٧٥٪ في بعض الاحيان • وإذا كانت الثورة تطلق مبادئ الدين والجهد والعلم ، فليس من المقبول استبعاد مصري مسيحي ونسبده بمصري مسلم تحت وطأة تفكير طائفي سخيف • التعيينات في الحكومة وفي القضاء بالادمية • وفي كل الوظائف الترقية بالادمية لغاية الدرجة الاولى ، وبالتالي منفع التعصب والتلاعب • والتعيين في القضاء بالمجموع وليس بالدين • الدولة لا تنظر الى الدين ، والمجتمع لا ينظر الى الدين ولكن ينظر الى العمل والى الجهد والى الانتاج والى الاخلاق • وبهذا نبني فعلا المجتمع الذى نادت به الاديان السماوية التى نص الميثاق على احترامها • والمادة الرابعة والعشرون في الدستور تنص



على أن المصريين أمام القانون سواء • وهم متساوون في الحقوق والواجبات العامة لا تمييز بينهم في ذلك بسبب الجنس أو الاصل أو اللغة أو الدين أو العقيدة (٨٦) •

وقد تعنى الوحدة الوطنية أحيانا وحدة قوى الشعب العامل أو وحدة التيارات الفكرية أو وحدة الاحزاب السياسية وذلك بعد حل الاحزاب في مصر أولا ثم في سوريا ثانيا بعد قيام الجمهورية العربية المتحدة • ولكن الغالب عليها هو الوحدة الوطنية في مقابل الطائفية • فالثورة السياسية قضاء على الطائفية ونهاية لتجار الطائفية • أرادت فرنسا وهي تحتل سوريا أن تتاجر بالطائفية ، وأن تشجع تجار الطائفية • ولكن الشعب الحر الواعي رفض أن ينقاد وراء تجارة الطائفية • فحارب المسلم والمسيحي الاستعمار ، وأجلوا فرنسا • واستشهد المسلم والمسيحي ، وسفك دم المسلم والمسيحي ، سفك الدم العربي • لقد حاولت فرنسا تقسيم الشعب بالطائفية • ولكن الثورة السياسية قضت على أساليب فرنسا وعملائها ، ووحدت الشعب تحت راية الوحدة الوطنية • لم يستطع الاستعمار بذور الفتنة الطائفية لأن هناك أمة عربية واحدة تعمل من أجل تحقيق الاهداف العربية ، وتقوم على الوحدة الوطنية •

---

(٨٦) خطاب في شباب الاقليم السوري ومباليه في الاسكندرية ١٧/٨/٦١ ج ٣ ص ٤٩ ، حديث مع صاحب مجلة كل شيء البنائية ١٣/٥/١٩٦٢ ج ٤ ص ٣٤ — ٤٥ ، كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الاحتفال بارساء الحجر الاساسي لكاتدرائية الكنيسة المرقسية ٢٢/٧/٦٥ ج ٥ ص ٣٥١ — ٣٥٢ ، الدستور المؤقت للجمهورية العربية المتحدة ١٩٦٤/٢/٢٥ ص ١٢ •



وفي مصر حاول الاستعمار أن يستخدم الطائفية ليقسم الطبقة العاملة لتكون في خدمة الرجعية. لأن الطبقة العاملة إذا انقسمت على أساس الدين أو على أسس طائفية وتصارعت على أسس طائفية نسيت أهدافها الاجتماعية في إقامة العدالة والمساواة والرفاهية . وقد وعى الشعب المصرى ذلك . ولم يستطع الاستعمار والرجعية من أن يستغل الطائفية لتقسيمه . لقد حاولت بغض العناصر منذ سنة ونصف استخدام الطائفية ، وحاولوا استخدام بعض رجال الدين الذين كانوا في خدمة الرجعية . ولكن الشعب الواعى استطاع أن يكشف هذه الحركة ويقضى عليها تماماً (٨٧) .

لهم يعتمد ناصر كثيراً على الوعظ الدينى السياسى باللجوء الى المحبة والاخاء بل لجأ الى تاريخ الوحدة الوطنية ومقاومة الاستعمار من المسلمين والمسيحيين على السواء ، كما لجأ الى القومية العربية التى تضم المسلمين والمسيحيين . اذ تقوم الوحدة الوطنية بين المسلمين والمسيحيين على مبادئ الثورة ، فالاسلام والمسيحية كلاهما ثورة . والثورة قامت على المحبة ولم تقم على الكراهية والتعصب . قامت تدعو للمساواة وتكافؤ الفرص . وهى المبادئ التى نادى بها الاديان ، كما نادى الاديان بالعمل من أجل الفقراء والمساكين والعاملين . واستثمرت الاستغلال والاستعباد بكل معانيه . كان المسيح ضحية للاستعباد والاحتلال الرومانى . وتقبل المسيحيون العذاب بصبر وإيمان . وكانوا بالرغم من ذلك يدعون الى المحبة والاخاء . وكفاح

---

(٨٧) خطاب فى دمشق ١٧/١٠/٦٠ ج ٢ ص ٢٨٣ ، خطاب فى شباب  
الاطليم السورى ومبale فى الاسكندرية ٢٧/٨/٦١ ج ٣ ص ٤٩٢ .



محمد مثل كفاح المسيح • وعلى مر العصور كان المسيحيون والمسلمون اخوة دائما منذ عهد الرسول • وقد أشار القرآن الى ذلك ، اخوة عرضها الله على الشعب وحرّم عليه التعصب • وحين دخل الاسلام مصر استمرت المحبة بين الاقباط والمسلمين ، ولم يتحول الاقباط عن دينهم قسرا ولا عنفا لان الاسلام لم يعترف بالقسر والعنف بل اعترف بأهل الكتاب وبالمسيحيين ، اخوة في الدين واخوة في الله • هذا هو مفهوم الثورة للدين • بالمحبة والاخاء والمساواة وتكافؤ الفرص يخلق الوطن القوي الذي لا يعرف الطائفية ولا يحس بها بل يشعر بالوطنية التي يشعر بها الجندي في ميدان القتال • في فلسطين في ١٩٤٨ كان المسلم يسير جنبا لجنب مع المسيحي ، ولم تكن رصاصة الاعداء تفرق بين المسلم والمسيحي • وحينما تعرضت مصر للمعدوان في ١٩٥٦ وضربت بورسعيد لم تفرق القنابل بين المسلم والمسيحي ، فكلاهما أبناء مصر (٨٨) • ولكن في كل مجتمع يوجد الطيب والخبيث ، السليم وغير السليم • ففتننا المشاكل والعقبات من فئة المتعصبين سواء كانوا مسيحيين أو مسلمين ، فتحدثت المشادات في بعض القرى • فيتعصب مسلم فيثير الناس أو يتعصب مسيحي فيثير الناس ، فيتعادى الاخوان • ولكنها حوادث قليلة ، والدين الاسلامي بعيد عن التعصب • هذه الحوادث القليلة ليست ظاهرة عامة • انما الواجب هو دعوة المتعصبين الى العدائية سواء كانوا مسلمين أو مسيحيين • اذا تعصب المسلمون وشذوا فلا يتعصب المسيحيون ، واذا تعصب المسيحيون وشذوا فلا يتعصب المسلمون • فالمتعصب المسلم لا يمثل اتجاه المسلمين

---

(٨٨) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الاحتفال بارساء حجر الاساس  
لكنائس القبة الرقمية ٢٢/٧/٦٥ ج ٥ ص ٣٥٠ - ٣٥٢ •



والتعصب المسيحي لا يمثل اتجاه المسيحيين . انما هي حوادث فردية من شواذ . وقد عرفت مصر بخلوها من الطائفية والتعصب والانقسام . هذه قضية وطنية ، وقضية بناء المجتمع . ويستطيع العقلاء حل هذه المشاكل الصغيرة التي تظهر بين الحين والآخر في مكان ناء أو قرية صغيرة . لقد خلق الله العالم وخلق معه التعصب والمتعصبين وسينتهي العالم ويقل التعصب والمتعصبون . ولكن مهمة العقلاء التخفيف من حدة التعصب وعدد المتعصبين . لقد بنيت الوحدة الوطنية بالدم سنة ١٩١٩ وقبلها ، وكان على كل مواطن أن يشعر بأن هذا البلد بلد المسلم والمسيحي على السواء .

ويبدو أن من عيوب الوعظ السياسي الديني السياسي انه تغيب عنه التحليلات الاجتماعية . يلجأ ناصر الى الطبيعة البشرية ، فيجد فيها الخبيث والطيب ، ويلجأ الى المجتمع البشري فيجد فيه التعصب والمتسامح ، وكان الطبيعة البشرية ثابتة لا تتغير ، بها صفات أزلية أبدية في حين أن التعصب ينشأ من ظروف نفسية واجتماعية معينة ، مثل وجود الاقليات وسط الاغلبية ، والجهل الديني للاغلبية ، وايداء شعور الاقليات بمظاهر النفاق الديني ، والسيطرة الاقتصادية للاقليات تعويضاً عن النقص . كما يعالج ناصر المشكلة عن طريق حكمة العقلاء في مقابل جنون المتعصبين دون تغيير للوضع الاجتماعية ذاتها التي نشأ فيها التعصب . لذلك لم تنته مظاهر التعصب حتى الآن وفي كل مرة تتم مواجهة المظاهر بالوعظ الديني السياسي لان الواقع الاجتماعي نفسه لم يتغير .

ويظهر موضوع الوحدة الوطنية بعد ١٩٧٠ بصورة متكررة دون معالجته بطريقة موضوعية ومعرفة أسباب نشوب هذه الحوادث



الطائفية بين الحين والآخر ، وذلك لضعف النظام السياسى ، واحتكاره للقضية . وتلبية الشعب عنها . تذكر مبادئ عامة عن السماحة ، والحرية فى العقيدة ، والمساواة ، والتعاون ، والمحبة ، والانفتاح العاطفى . يجتمع المسلمون على دينهم من غير عدوان على أحد لدراسة الاسلام دون التعريض بالديانات الاخرى لان الاسلام قائم على السماحة وعلى حرية العقل والقلب ولانه يعترف بالاديان السماوية التى سبقته ويكتبها المنزلة . ولا يكمل ايمان المسلم الا بايمانه بما بعث الله من رسل : وأنزل من شرائع . جاء الاسلام ليوحد البشر لا ليفرقهم : وليؤاخي بين الناس لا ليعادى بينهم ، وليرفع لواء الحرية فى العقيدة لا ليكره الناس على عقيدة . وقد سوى الاسلام بين الحقوق والمعاملات بين المسلمين والمخالفين لهم من النصارى واليهود حتى ان بعضهم تولى الحكم ونهض بأعباء الوزارة فى فترات شتى من التاريخ . لا يمكن السماح بتمزيق الوحدة المقدسة تحت أى شعار أو ضغوط طائفية بين الجمعيات الاسلامية والمسيحية ، وهذه الوحدة الوطنية سمة أصيلة من سمات المجتمع المصرى وهى التى استطاعت ان تقضى على الفتن على مر العصور . ان تعاليم الاسلام السامية ومثله العالية وتاريخه المجيد وسماحته العظمى هى التى أفاضت ظلالها على المسلمين وغير المسلمين . ان الطائفية غريبة على بلد كان دوره الاسلامى القىادى حقيقة لا تنازع . وكان الوجود المسيحى فيه من قبل الاسلام ومن بعده اخاء ووطنية غير قابلة للاستغلال والتعريض . كن الازهر منارة الاسلام ، والبطريركية القبطية قلعة المسيحية العتيقة فى الشرق . يظل هذا الوطن مؤمنا برسالات السماء مخلصا مؤمنا عارفا بالحق متوسلا بالهدى متوجها الى الله حاملا لكتبه المقدسة .



كان الوطن دائما من القلاع الحصينة في الدفاع عن الدين قبل الاسلام  
وبعده • بل ان الدين كان لديه في عصور طويلة دعاء الوطنية ذاتها •  
فكل طائفية ردة وشكوك والوحدانية رباط مقدس (٨٩) •

وتفسر حوادث الشعب الطائفية على أنها من فعل المندسين والعملاء  
وطلاب السلطة والناصريين والماركسيين من أجل تفتيت الوحدة الوطنية •  
يقوم هؤلاء بالتشكيك في الوحدة الوطنية بين المسلمين والاقباط  
ويوزعون منشورات تسيء الى المسلمين ومنشورات تسيء الى الاقباط  
قادمة من خارج البلاد وبالتحديد من الولايات المتحدة • وهو جزء  
من الحرب النفسية باستغلال الغطاء السطحي للفتور الطائفي العام  
واثارته من خارج البلاد • وردا على سؤال أن تكون لاثيوبيا والسودان  
ولجهات لبنانية علاقة بالفتنة الطائفية في مصر أجاب الرئيس بأنها  
حتما من خارج البلاد • وهناك وثائق شاهدها شسيخ الازهر وبابا  
الاقباط تؤكد أن مخططها وضع في أمريكا وكندا بالذات ، وان الطائفية  
في مصر دائما أمر مفتعل لانها ليست من أصالة الشعب في شيء (٩٠) •

---

(٨٩) رسالة الى مؤتمر الجمعيات الاسلامية في الولايات المتحدة وكندا  
المنعقد في لوس انجيلوس بالولايات المتحدة ٧٢/٧/٤ من ١ ص ٣٩٤ ،  
في جامعة الاسكندرية ٧٢/٧/٢٧ من ٢ ص ٣٤٣ ، رسالة الى المؤتمر  
الاسلامي بدمار ٧٢/١٢/٧ من ٢ ص ٤١١ — ٤١٢ وايضا في يوم العمل  
الاجتماعي ٧٢/١١/٣٠ من ٢ ص ٤٠٦ — ٤٠٧ ، بيان الى الامة ٧٢/١٢/٢٨  
من ٢ ص ٤١٨ — ٤١٩ •

(٩٠) في افتتاح الدورة الجديدة للمؤتمر القوي العام للاتحاد الاشتراكي  
العربي من ٢ ص ٣٢٥ — ٣٢٦ ، بيان الى الامة ٧٢/١٢/٢٨ من ٢ ص  
٤٢٣ ، حديث الى نقيب الصحفيين اللبنانيين ٧٣/١/١٩ من ٣ ص ١ —  
١٣ •



ويأتى الاستشهاد من جديد بالحروب الصليبية على التستر بالدين من جانب الغزاة وعلى الوحدة الوطنية بين عنصرى الامة • فقد شهدت المنطقة ثلاث غزوات عنصرية تعتبر الدين ستارا وواجهة للتصويه والتغطية : التتار ، والصليبيون ، واسرائيل • وفى مصر لا يستطيع أحد أن يعرف ضريح المسلم من ضريح المسيح لانهم متعاقبون جميعا فى قبورهم نتيجة شعورهم بوحدة وطنية كاملة • وقد واجه الشعب الغزوتين اللتين ليس فيهما شئ من الدين لمناعة وسلامة للتفكير والصفوف المروسة • وعندما انتصر الشعب على المستعمرين الذين استغلوا اسم الصليب لاهداف توسعية وتجارية واقتصادية منعوا اقباط مصر من زيارة القدس لانهم لم ينصروهم ضد وطنهم • وقد كتب أحد المؤرخين وقتذاك ما نصه « ولم يكن حزن الاقباط فى مصر بأقل من حزن المسلمين • لهذا قضى مسيحيو أوروبا على اقباط مصر بحرمانهم من الحج الى القدس » • وهذا يبين عمق الوحدة الوطنية ، والترفيع عن التفرقة الدينية فى مصر • وسيواجه الشعب الغزوة العنصرية الاسرائيلية الشرسة كما واجه الغزوتين السابقتين •

ليس هذا هو الوقت المناسب لاثارة الطائفية • لقد دعا النبى محمد كما دعا المسيح ومن سبقهما من الانبياء الى الايمان بالله وباليوم الآخر والعمل الصالح • واذا كان لاهل كل دين عقائدهم وأساليبهم فى الايمان فى ظل من الحرية الدينية فان واجب الشعب كمجتمع انسانى كبير أن يكون له أسلوبه المتقارب والموحد فى العمل الصالح من أجل الانسان ومستقبله • وفى مصر والعالم العربى هناك سماحة وأخوة بأمر الدين • تتعاقب المآذن وأبراج الكنائس ، ويتعاقب الشيخ والقس ،



ويتعاون الاساتذة المسلمون والمسيحيون في وحدة ومحبة ، ويشاركون في مؤتمرات دولية اسلامية ومسيحية بالرغم مما عانت بعض اجزاء العالم المسيحي الاسلامي قرونا من بعض سوء الفهم . ان العدو لا يفرق بين المساجد والكنايس في الهدم ، ولكن الامة بعنصرها قادرة على رد الغزوة الاستعمارية المتسترة بالصليب (٩١) . وقد كانت سنة النبی عدم التعرض للعابدين يهود ونصارى في كنائسهم وصوامعهم . يقوم الاسلام على السماحة والمودة والعلاقات الطيبة والصلات الانسانية بين المسلمين وغير المسلمين . فلا تعصب في الاسلام لمخالف في الدين . ولا بغضاء في الاسلام لمغاير في العقيدة . ولا اكراه في الاسلام على اعتناق الاسلام . بل الجميع احرار في عقائدهم وفي عبادتهم لان الاسلام دين الحرية والعقل والعلم . ان الحوادث الطائفية مثل بعض الحوادث الطلابية ليست ظواهر شعبية عامة . فاذا كان الشعب المصرى متدينا بطبيعته فانه أيضا متسامح بطبيعته . آمن دائما بان الدين لله والوطن للجميع وآمن دائما بوحدة عنصرى الامة . ولكنه كان دائما يرفض التعصب والشعوذة أو استخدام الدين لاغراض سياسية . كانت مصر دائما حصنا للاسلام سواء بالمعنى العسكرى دفاعا عن بلاد المسلمين أو بالمعنى الثقافى باقامتها لمنابر الدين وحفظها لمقائمه وتدريسها لكل مذهب واتجاهاته . فهى ليست فى حاجة الى من يعلمها شيئا فى هذا المجال ، وهى تلتف كل دعاة التعصب والشعوذة

---

(٩١) حديث الى نقيب الصحفيين اللبنانيين ١٩/١/١٩٧٣ من ٣ من ١٢ - ١٣ ، رسالة الى المؤتمر الاسلامى المسيحى ١١/٩/٧٤ من ٤ من ٥٨٥ - ٥٨٦ ، فى السويس ٢٤/١٠/٧٤ من ٤ من ٧٠٤ - ٧٠٥ ، رسالة الى المؤتمر الاسلامى ٣/٢٢/٧٥٣ من ٥ من ١٣٣ - ١٣٤ .



التي هي خندق جوهر الدين • وسوف تظل وحدة الشعب المصرى دائما أقوى حصونه وأمضى أسلحته • وعلى الامة العربية هبطت الاديان السماوية جميعها ومنها خرجت كل الرسل والانبياء • ان أول ما يتصف به المجتمع هو التسامح والبعد عن التعصب فى شتى صوره سواء أكان دينيا أم مذهبيا ، وتلك خاصية تتجلى فى أقوى مظاهرها فى المجتمع المصرى حيث تعايشت الاجناس والثقافات والعقائد المتنوعة جنبا الى جنب • يفتتح الرئيس مسجدا ثم يمر على كنيسة على بعد خطوات ليثبت وحدة الامة وقوتها ودون تميز عنصري أو ديني(١٢) •

وفى الفن المصرى القديم ثم الفن القبطى ثم الفن الاسلامى تظهر روح الشعب الواحد • وقد اعتنق الاسلام كل العرب فى مصر وسوريا والعراق وصقلية والاندلس والمغرب والجزائر وتونس وايران وتركيا وشعوب أخرى كثيرة لان الاسلام يوحد بين الشعوب(١٣) •

وتبلغ الفتنة الطائفية الذروة فى لحظات الضعف وعدم قدرة النظام السياسى على حل المشاكل المصرية التى تمر بها البلاد فى الداخل والخارج • فقد عقد الرئيس اجتماعا فى ١٩٧٧/٢/٨ مع

---

(١٢) فى المؤتمر العاشر للطلاب بجامعة الاسكندرية ٧٤/٤/٣ س ٤  
ص ١٦٩ ، للمؤتمر الاسلامى فى الهند ٧٥/٤/١٩ ج ٥ ص ٢١٩ - ٢٢٠ ،  
حديث لجريزة الاتوار اللبنانية ٧٥/٦/٢٢ ج ٥ ص ٣٤٣ ، فى الجلسة الخامسة  
لمجلس الشعب ٧٦/٣/١٤ ص ٥٣ ، الى مواطنى الاسماعيلية فى مسدد  
الانشاء مارس ص ١٩٧٦ ص ٣ وايضا فى عيد العمال ١٩٧٦/٥/١ ص ٣٠ ،  
فى العيد الثمانى للفن ١٩٧٧/١٠/٨ ص ٤ .

(١٣) فى افتتاح دورة الاتعداد الاولى للمؤتمر القومى العام للاتحاد  
الاشتراكى العربى ١٩٧٥/٧/٢٢ ص ٥ ص ٤١ - ٤٢ .



القيادات الدينية من أجل تغطية الموقف السياسى والخطابة فى خطورة الفتنة الطائفية دون اللجوء الى أسبابها الاجتماعية والسياسية بل والحديث عن التاريخ القديم • ويحيل الموضوع الى رجال الدين باعتبارهم المسئولون عن الشرائع على هذه الارض ، شرائع السماء ، المسيحية السمحة والاسلام السمع • تعرض الوطن الى فتنة طائفية وهو لم يعرف أبدا الا الايمان • فكان الايمان زاده فى مواجهة مواقف كثيرة عبر تاريخه • اعتدى عليه مستعمرون كثيرون فكان الايمان أول أسلحة الشعب • ان محاولة الوقعة بين عنصرى الامة لهو ضد السماحة الدينية للمسيحية والاسلام • لم تظهر فى مصر أبدا طائفية كالتي تظهر أحيانا فى بعض البلاد العربية • ان الايمان الدينى أصيل فى الشعب المصرى بينما الصراع الدينى والتوتر ليس أصيلا أبدا • ذلك لان الوطن من قديم الزمان وطن السماحة والاخاء ، وفى أبنائه هذا الحس العميق الذى يستطيعون به أن يميزوا بدقة بين جوهر الدين فى صفائه وبين التعصب فى جموحه • وهناك نماذج كثيرة على ذلك من دخول المسيحية مصر على الصعيد الشعبى ثم عن طريق الانتشار الهادئ بينما كان العنف من الحكم الرومانى • وقد دخل الاسلام مصر بالصورة نفسها ، انتشارا هادئا وبقيت المسيحية • والى هذا اليوم لا يعرف الريف فى مصر الا التقويمين القبطى والهجرى ، فنضبط عليهما أمور الزراعة وأمور الدين مثل الصيام والحج • أما التقويم الميلادى فلا تعرفه الا المدن • هذه هى صورة التعاون الاسلامى المسيحى الذى يبدو عندما يتعرض الوطن لامتحان رهيب كما حدث فى عهد الحروب الصليبية • فقد أتى الصليبيون تحت ستار الصليب • ولكن أقباط مصر ومسيحيى مصر وقفوا أمام مسيحيى أوربا يصدون الغزو عن مضر التى تتكون من مسلمين وأقباط • وقد ذكر د • وليم



سليمان في كتابه « الكنيسة المصرية في وجه الاستعمار والصهيونية »  
ان الصليبيين كانوا صورة جديدة للارتباط بين الدين والسياسة ،  
والاستعمار هو التجسيد المادى للنظرة الغربية السائدة في عهدهم  
نحو الدين . لقد اندفع أمراء غرب أوروبا وفرسانها في هذه الحروب  
طمعا في تحقيق جاه دنيوى أو نفوذ سياسى لا يجدونه في بلادهم  
لعجزهم عن مواصلة حكم الامارات لامتهم . وفى كتاب ايزيس حبيب  
عن « قصة الكنيسة القبطية » مقدمة لاستاذ جامعى مسلم . كما اعتمد  
د. وليم سليمان على كتب اسلامية . هذه هى مصر السمحة التى  
يتماون فيها عنصرا الامة ، الارض التى تتماثل عليها مآذن الجوامع  
وقباب الكنائس ، أرض السملحة والحب والاخاء . لم ينس أبناء  
مصر قط الدرس الذى تلقوه في الدين والسياسة عن الامبراطورية  
المسيحية ابتداء من القرن الرابع الميلادى . ولهذا أعرض الاقباط  
تماما عن النظر الى الفزاة على أنهم مسيحيون يربطهم بهم ارتباط  
واحد . وقد روى الاقباط أنفسهم في تاريخ الكنيسة المصرية أن  
الصليبيين حاولوا أخذ مصر ولكنهم فشلوا . ولشدة غيظهم من عدم  
مساعدة الاقباط لهم أصدروا قانونا يمنع أقباط مصر من زيارة القبر  
المقدس . لما احتل الصليبيون القدس منعوا النصارى المصريين من  
الحج الى هذه المدينة بدعوى انهم ملحدون . فلم يكن حزن الاقباط  
بأقل من حزن المسلمين جميعا . هذه هى مصر في الازمات والغزوات  
والمهجرات . وقد ذكر د. محمد عبد العزيز مرزوق في كتابه « الفاهر  
قلاون » وكما يروى د. وليم سليمان أن مسيحي أوروبا اتفخوا من  
المسيح ستارا في اندفاعهم نحو الشرق لتخليص بيت المقدس من أيدي  
المسلمين في هذه الحرب التى كان ظاهرها الدين وباطنها الدنيا  
والرغبة في السيطرة . لم يتحرك أقباط مصر . وقف المسلمون مع



المسيحيون على طول تاريخ مصر صفا واحدا ، اختلطت دماؤهم ورفاتهم وتجاورت قبورهم في هذا الوادى الطيب الاخضر . هناك ثقة متبادلة ووحدة وطنية • جذور الايمان والسماحة والمحبة ترى النفوس كما يرونها ماء النيل دون تفرقة بين مسلم ومسيحي • ونجد صورة الوحدة في الانجيل والقرآن • فقد قال المسيح مخاطبا تلاميذه « هذه هى وصية : انه يحب بعضكم بعضا كما أنا أحببتكم » ( يوحنا ) • ويعرض المسيح الاولوية للرسالة والحب على تقديم القربان ويقول « ان قدمت لله قربانا وذكرتك أن لأكيك عليك شيئا فضع قربانك عند المذبح وامضى وصالح أخاك ثم ائت وقدم قربانك » ( متى ) • وفى القرآن « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا » وقوله أيضا « واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتكم بمنعمته اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها » (١٤) • وهكذا نجد ما اعتبره عبد الناصر دليلا على القومية العربية وهى فى حالة المد اعتبره السادات دليلا على الوحدة الوطنية وهى فى حالة الجذر • يستشهد عبد الناصر من تجربة التاريخ التى يعيشها ، ويستشهد السادات بمجموعة من الدراسات تم تجميعها له ليوحى بأنه يعتمد فى ثقافته وممارسته السياسية على الدراسة والبحث •

ويحيل الرئيس الموضوع الى رجال الدين ، وهى الجهة المسئولة عن الفتنة الطائفية • وينصحه بالعناية بالتربية الدينية وجعلها مادة اجبارية فى المدارس للسقوط والنجاح بدءا من العام المقبل ، والاستعداد لذلك بالمدارس والكتب المكتوبة بأسلوب عصرى • فالطريقة



القديمة بالية ولا بد من مواجهة مشاكل العصر لادخال القيم والدين والايامن في نفوس الاطفال من بدء حياتهم حتى الجامعة • وعلى مجلس الوزراء بحث هذا الموضوع ، والاستعداد بالمدرسين المسلمين مع المسيحيين لتدريس الدين بأسلوب جديد نواجه به مشاكل العصر • على رجال الدين الواجب الاساسى وهو اعادة الايمان والسماحة والحب ، والقضاء على الحقد الذى يسرى في بعض النفوس (٩٥) • ان هذه الحوادث المتفرقة التى حدثت في الفيوم وأسيوط مسئولية رجال الدين الاسلامى والمسيحى لمواجهتها على مستوى المسئولية الوطنية • وهى حوادث قليلة في أرض الرسالات والانبياء • وقد اجتمع الرئيس بأعضاء مجمع البحوث الاسلامية بزعامة الامام الاكبر شيخ الجامع الازهر • واجتمع في نفس اليوم بأعضاء المجمع المقدس للاقباط الارثوذكس برئاسة بابا الاقباط • ان واجب كل فرد أن يتعصب من أجل الدين وليس في ظل الدين • التعصب من أجل الدين هو الايمان والعبادة والالتزام بفضائل السماء • والتعصب في ظل الدين هو التقويض لما تدعوه كل الاديان من مبادئ وقيم وفضائل • التعصب من أجل الدين هو المزيد من الحب والاخاء والتعاطف والتماسك • والتعصب في ظل الدين هو الاثارة للحقد والبغضاء واشاعة روح الانقسام • لقد لعبت الاصابع الخفية السوداء دورها للمتفرقة والوقعية في المنطقة العربية كلها ، وتعرضت لبوارق فتنة طائفية منذ ١٩٧٢ • وكان من الممكن اتباعا لنصيحة دعاة الفردية الاكتفاء بالتدخل الشخصى من الرئيس مع قيادات الدين الاسلامى والمسيحى للتنبيه والكشف لما يجدر في الخفاء من أعداء الدين • ولكن عرض الموضوع



كله أمام الشعب المؤمن مسلمين وأقباط في سملحة وصغاء فيه قضاء للفتنة قبل أن تولد . وبعد حوادث ١٩/١٨ يناير تمت دعوة قيادات الدين الاسلامى والمسيحى لأول مرة في تاريخ مصر معاً لتأكيد الوحدة الوطنية .

ويرجع الرئيس الطائفية الدينية الى ظهور النعرة الدينية والتعصب والمخالاة في المظاهر ، وهذه رد فعل على سيطرة المادية والالحاد على أجهزة الاعلام . بالتالى يكون السبب الاساسى والاول لكل المآسى والشرور المادية والالحاد التى تسبب التعصب الدينى كما ظهر في التكبير والهجرة والذي يسبب بدوره تعصب كل طائفة لدينها فتظهر الطائفية . فالماركسية هي المسئولة عن الطائفية !

وقد بلغت ذروة الفتنة الطائفية في لبنان في الحرب الاهلية التى اندلعت في ١٩٧٥ . وقد وجه الرئيس نداء الى بيبير الجميل كى لا تتحول المعركة في لبنان الى معركة طائفية . فلم تعرف المنطقة العربية وفيها لبنان الا التسامح الدينى . وقد كانت مهبطاً لكل الاديان . والاعتدال في لبنان اذا كان يبتدىء أحياناً في لون طائفى الا أنه لا يمكن أن يكون في جوهره كذلك . فقد عرفت لبنان تعاليش الطوائف وتداخلها وامتزاجها قرناً بعد قرن ، نموذجا للتعايش بين الطوائف والمذاهب (١٩) . وردا على سؤال عما اذا كانت الخلافات الدينية هي السبب الاساسى في

---

(١٦) لقاء مع القيادات الدينية ١٩٧٧/٢/٨ من ٢٣ - ٢٥ ، كلمة الى الشعب المصرى والامة العربية في افتتاح الدورة البرلمانية الجديدة لمجلس الشعب ١٩٧٥/١٠/١٨ من ١٠ ، الى نقيب رئيس مؤسسة روز اليوسف ١٩٧٦/٧/٢ من ٤ ، ٥ .



الصراع الحالي في لبنان وعن احتمال انفصال المسيحيين في بلدة مثل جونية واقامتهم لدولة مستقلة مثل امارة مونلكو أجاب الرئيس بأن ما حدث في لبنان لم يكن على الاطلاق صراعا بين المسلمين والمسيحيين بل هو صراع بين اللبنانيين أنفسهم ، ثم بينهم وبين الفلسطينيين \* لكن للأسف دعاة التفرقة يصورون الصراع على أنه بين المسيحيين والمسلمين (١٧) \*

ويستخدم السادات الوحدة الوطنية بمعنى الغاء الصراع الطبقي وليس بمعنى القضاء على الطائفية أى استغلال مفهوم شرعى من أجل القضاء على وضع لا شرعى (١٨) \* مما يدل على أن هدفه البعيد كان في تعميم الصراع الطبقي الذي بدأ في التفاقم بعد وفاة عبد الناصر \* بل انه كثيرا ما قام هو نفسه بتدبير حوادث طائفية (حادثة الخافكة ) من أجل ضرب الوحدة الوطنية ، وانتهاز الفرصة لضرب الخصوم السياسيين تذرعا بالطائفية كما حدث في مذبحه سبتمبر ١٩٨١ \*

( ب ) المرحلة الثانية : الدين والتنمية المستقلة ١٩٦١ - ١٩٦٦ :

#### ١ - الاشتراكية والاسلام :

(١) الاسلام أول دين اشتراكي \* ان معركة الاشتراكية والدين هي أهم المصارك على الاطلاق في سنوات الثورة الجبرية التي ظهر فيها الدين للهجوم على الاشتراكية أو الدفاع عنها \* وقد ظهرت

---

(١٧) مؤتمر صحفي بدمشق ١٧/١١/١٩٧٧ ، حديث الى مجلة الحوادث اللبنانية ٧٥/٨/٢١ ص ٢٠ .

(١٨) حديث الى الامة ١٣/١/١٩٧٢ ص ٢ من ٢٢٠ .



المعركة بعد قوانين يوليو الاشتراكية في ١٩٦١ ، واستمرت حتى بداية معركة أخرى في سنة ١٩٦٥ هي معركة الحلف الاسلامي ، وبعد استتباب النظام الاشتراكي في مصر .

ولقد بدأت المشكلة من خارج مصر ، بدأت من العقلة الغربية التي ترى في كل ثورة تقدمية خطرا شيوعيا حتى ولو لم تتبن الثورة بعد النظام الاشتراكي . فبعد انتصار الثورة على العدوان الثلاثي في ١٩٥٦ سأل مراسل صحيفة التيمبو الايطالية ناصر : هل هناك تشابه في المبادئ بين الدين الاسلامي الذي تقوم عليه سياسة الدولة العربية وبين المذهب الماركسي ؟ وهل التهم على الدين هو السبب في أن العرب لا يعتقدون الشيوعية ؟ ورد ناصر قائلا بأن الدين الاسلامي دين غالبية العرب قد بين بوضوح القواعد التي يقوم عليها التعاون بين البشر . فلا حاجة إذن الى مبادئ جديدة سواء كانت شيوعية أم من أي نوع آخر يعتقدونها المسلمون . لقد شرع الدين الاسلامي لمجتمع مسلم ، ولا يرغب المسلمون في استبدال مبادئ هذا الدين أو تشريعاته بأية مبادئ أو تشريعات أخرى . كان السؤال إذن يدور حول موضوع الانحياز للشرق أو الغرب خشية أن تكون الثورة المصرية بطابعها التقدمي ثورة شيوعية أو متجهة نحو المعسكر الشرقي . وتدل الاجابة على بذور موضوع الافكار المستوردة الذي استعمل فيما بعد للهجوم على الماركسية وموضوع الحياد الايجابي بين الكتلتين الذي سيصبح عصب السياسة الخارجية في الثورة المصرية (١٩) . ثم



يظهر الموضوع من جديد بمناسبة الخلاف بين مصر والعراق في عهد عبد الكريم قاسم واتجاه نظام الحكم في عهده اتجاها شيوعيا . ففي حديث مع الصحفي الهندي كرانجيا سأل الصحفي ناصر عن خطر الشيوعية على الاسلام والفتاوى الصادرة ضد الملحدين التي ضاقت الرأي العام في الهند والتي قد تسبب الى حلفاء مصر في الهند ويوغوسلافيا كما قد تسبب الى القومية العربية التي يحتتم عليها أن تراعى وجود اقلية كثيرة غير اسلامية . فأجاب ناصر بأن هذا الاتهام لا أساس له من الصحة ، وبأنه لم يستغل الاسلام لاغراض الدعاية . ومع ذلك فبناء على كتبهم فإن لهم نظرة الحادية غير اسلامية غريبة على كل مسلم ، ثم حورت هذه الملاحظة لتتمشى مع الدعاية حول الاسلام والالحاد . وليس للقيادة السياسية أية علاقة بما يصدر من فتاوى . كل انسان يعبر عن وجهة نظره ، الاسلاميه أو المسيحية . وبالتالي تم الهجوم على الالحاد الشيوعي . ليست مهمة الحكومة الدعاية ولكن كل فرد حر في أن يعبر عن وجهة نظره من الناحية الدينية . وقد لاحظ نهر أن الشيوعيين يقومون بما يشبه الحرب الدينية فيسببون رد فعل قوى لدى الشعب ذى المعتدات الصحيحة . وهناك أنباء من العراق بأن القرآن قد مزق وقطع . وقد تركت هذه الأنباء أثرا سيئا في القاهرة ودمشق . ناصر نفسه رجل متدين يرفض الالحاد . والتدين ليس مقصورا على أداء الصلاة وزيارة المساجد بل يمتد الى السلوك في الحياة ومبادئ الاخلاق والعلاقات مع الناس (١٠٠) .



تتكر القيادة السياسية أنها استعملت الدين لاغراض الدعاية . وهذا صحيح من حيث الفعل وليس من حيث رد الفعل . فقد هوجمت الثورة من الفاحية الدينية خاصة من الرجعية العربية فاضطرت لاستعمال نفس السلاح ، فكان استعمال الثورة للدين نوعا من اليات الدفاع أو الهجوم من حيث أن الهجوم هو خير وسيلة للدفاع . ولكن تعيين كبار رجال الدين ، ووضعهم كموظفين في الدولة يجعلهم يسارعون في تبرير مواقف السلطة السياسية حتى ولو لم يطلب منهم ذلك مستخدمين الدين أيضا في الدفاع عن مواقف السلطة وقراراتها ومهاجمة أعدائها وخصوصها . لذلك اطمئنت السلطة السياسية وتظاهرت بأنها ليست وراء الفتاوى واتهام الشيوعية بالكفر والالحاد ، وانها لا تمنع أى انسان من التعبير عن وجهة نظره من الفاحية الدينية لانها بالفعل تطلق العنان في حرية تامة لرجال الدين لتأييد مواقفها السياسية . فظهرت حرية التعبير عن رأى الواحد المؤيد للسلطة وليس للرأى المعارض المناهض لقراراتها والذي لا يتهم نظام الحكم في العراق بالكفر والالحاد . ويبدو أن السلاح الذى استعملته السلطة السياسية في مصر ضد نظام الحكم في العراق قد استعمله فيحصل فيما بعد بعد قرارات يوليو الاشتراكية ضد نظام الحكم في مصر . ولكن السلطة السياسية في مصر هى التى بدأت بالصاق هذه التهم ( الكفر والالحاد ) مستعملة سلاح الدين . ويظهر موضوع الاسلام والمركسية بعد قرارات يوليو الاشتراكية بعام واحد وذلك في المناقشات الخاصة باقرار الميثاق الوطنى وذلك لتوضيح خصوصية الاشتراكية العربية والفرق بينها وبين المركسية اللينينية . وأول هذه الفروق هو أن الاشتراكية العربية تؤمن بالدين وبالرسل في حين أن المركسية تتكر



الدين والرسول . الاشتراكية العربية تؤمن بالله ايماناً لا يتزعزع في  
حي أن الشيوعية تنتكر للاديان وتعتبرها أفيون الشعب . والاشتراكية  
هي الاشتراكية العلمية أي التي تقوم على العلم لا على  
الفوضى أو المادية أو الماركسية . ولأنها اشتراكية تقوم على الدين  
فالدين الإسلامي دين اشتراكي . وأن الإسلام في « القرون الوسطى »  
حقق أول تجربة اشتراكية في العالم . الخلاف المبدئي اذن على  
الشيوعية أنها لا تؤمن بالدين . أما الاشتراكية في مصر فإنها تؤمن بالدين  
وبحرية الاديان (١٠١) . ونحن تحدثت الثورة عن الكفاية لم تتجه الى  
الاساس المادي ونسيت الاساس الروحي الديني والفكري بل احترمت  
الانسان وحق الانسان في الحياة كإنسان . وبعد ١٩٧٠ يركز النظام  
على هذا الفرق الجوهرى وهو الدين . فالماركسية ترفض الدين .  
وبالرغم من ادعائها بأن هذا الكلام قد تغير وتطور الا أنه لم يصدر  
شيء رسمى من أصحاب النظرية المعنيين بها كلهم اجماعاً حتى يصحوا  
للعالم كله بأن الماركسية قد تنازلت عن رأيها في الاديان ! وكأن الماركسية  
دولة لها رئيس مسئول تصدر عنه التصريحات ! ويحقق قانون الضرائب  
الجديد العدالة الاجتماعية كما أرادها الله وكما يقول في سورة الحديد  
« آمنوا بالله ورسوله ، وانفقوا مما جعلناكم مستخلفين فيه ، فالذين  
آمنوا وانفقوا لهم أجر كبير » . المال في الشريعة مال الله . لذلك تجب  
الدعوة كما أراد الله لعمران هذه الارض ، أن نكون مستخلفين عنى  
هذا المال . لا بد من وضع الحدود التي تسوى وتوزع ما بين الناس

---

(١٠١) بيان في امتاح الامة في دورة الاعتقاد الثاين ١٢/١١/٦٤ ج ٥  
ص ٨٢ ، كلمة في الاجتهاد الذى عقده مع اعضاء الهيئة البرلمانية للاتحاد  
لاشتراكي العربى ٢٥/٢/١٩٦٥ ج ٥ ص ١٦٦ .



بحق الله • وليكن هذا على أساس فلسفة قانون الضرائب • فعلى الغنى أن يتمثل أعباء لا يستطيعها الفقير • انها المسؤولية وخوف من الله أن يجاسب كما نصت الشريعة عن عدم أخذ فضول الاغنياء لمساعدة الفقراء • بل وتذكر آية الاستخلاف « آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير » (١٠٦) •

ولكن المعركة الحقيقية عن الدين والاشتراكية بوجه عام وعن الاسلام والاشتراكية بوجه خاص بدأت بعد قرارات يوليو الاشتراكية في سنة ١٩٦١ • وبصرف النظر عن دوافع هذه القرارات مثل الانفصال الذي وقع في فبراير ١٩٦١ فان دخول الاسلام كأساس للاشتراكية كان أولا محاولة غير مقصودة لسد النقص النظري عند السلطة السياسية لانها لم تكن لديها نظرية اشتراكية متكاملة واضحة المعالم لتطبيقها • صدرت قرارات يوليو الاشتراكية كرد فعل على الانفصال • وكان لابد من تأجيل هذه القرارات نظريا • لا تكفى حجة المصلحة العامة وحقوق الجماهير ، ولكن لابد من سند نظري وجدته السلطة السياسية في الدين ، وهو البديل التقليدي عند الجماهير عن النظرية السياسية • ففي هذه المرحلة بدأ الحديث عن الاسلام دين الاشتراكية قبل هجوم الرجعية العربية على الاشتراكية • وكانت الاشتراكية تعنى التأميم ، تأميم الشركات الاجنبية ، وتكوين النواة الاولى للقطاع العام •

---

(١٠٢) الجلسة السابعة ١٩٦٢/٥/٣٠ ج ٤ ص ٩٢ ، خطاب في صد الثورة الثالث عشر ١٩٦٥/٧/٢٢ ج ٥ ص ٣٥٦ ، الى الامة ١٩٧٧/٢/٣ ؛ ص ١٠ ، الى مجلس الشعب ١٩٧٧/١١/٩ ص ١١ - ١٢ •



فالإسلام في أول أيامه كان أول دولة اشتراكية ، وكان محمد زعيم أول دولة اشتراكية ، وأول من طبق سياسة التأمين في حديث « أن الناس شركاء في ثلاث : الماء والكلا والنار » ، وقد أضاف البعض الآخر الملح ، وهي المقومات الأساسية للمجتمع في ذلك الوقت الذي لا يجوز ملكها لشخص ، وهذا لا يختلف عن التأمين . وبلغة العصر تكون المقومات الأساسية للمجتمع هي الصناعة والزراعة والتعدين وليس تجارة الوسطاء وهو نشاط اقتصادي غير منتج . وعندما مات النبي لم يكن يملك شيئاً ولم يترك أموالاً في سويسرا ولا في فرنسا ولا في الهجاز . مات وهو مديون يحاول سداده دينه كي يؤدي رسالته كاملة . ويقول شوقي في شعره « الاشتراكيون أنت أمامهم » يعني أن النبي محمد هو أول من طبق الاشتراكية في العالم . الإسلام أول من نادى بالاشتراكية ، وأول من نادى بالعدالة الاجتماعية . أول دين نادى بالاشتراكية هو دين الإسلام . والرسالة التي نادت بها الثورة هي الاشتراكية ، والاشتراكية هي أساس المساواة ، أي ألا يتحكم فرد في فرد . دين الإسلام أول دين يدعو للاشتراكية والمساواة والقضاء على التحكم والسيطرة . كان محمد امام الاشتراكيين . لم يجمع ثروة ولا مالا . ولم يكن يعمل إلا لأرصاد قواعد الإسلام . والإسلام لم يكن ديناً فقط ولكنه كان ديناً ، كان ينظم العدالة على الأرض ويحث على المساواة ، ويثير تكافؤ الفرص ، وهذا كله يمكن التعبير عنه في كلمة واحدة الاشتراكية (١٠٣) . إذا نظرنا إلى الإسلام

---

(١٠٣) خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن ، صنعاء بتاريخ ٦٤/٤/٢٥ ج ٤ ص ٥٧١ ، خطاب في المؤتمر الشعبي في اسوان بمناسبة العيد الثالث لبناء السد العالي ٦٣/١/٩ ، كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الوفد اليمني لحضور احتفالات العيد الحادي عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٩ ، خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن ، صنعاء بتاريخ ٦٤/٤/٢٥ .



في أول أيام محمد ماذا كان يملك ، وننظر اليوم الى ملوك الرجعية ماذا يملكون ! انهم بهذا قد خرجوا عن دين الله يدافعون عن أنفسهم الدافع الاخير لان الاشتراكية شريعة العدل ، والعدل شريعة الله : تمنع الاستعباد والاستغلال والاستبداد . لم يجعل محمد نفسه ملكا . لم يأخذ أموالا من المسلمين . أعطانا محمد المثل ، كان قائدا للمسلمين ورسولا للمسلمين ، ولكنه لما توفي لم يكن لديه شيء الا ثوبه ، باعه وتصدق به . لم يكن محمد ملكا . ماذا كان يملك النبي وماذا يملك الآن فيصل ؟ هو لا يمثل الاسلام لان الاسلام يدعو الى تقسيم الغنيمة مع الاخوة . وهذا يعني في العصر الحديث الاشتراكية . وقد أنصف النبي أهل الفقير من أهل الغنى ، وقد تم ذلك أيضا في هذه الايام (١٠٤) .

واستمرت الدولة الاسلامية الاشتراكية الاولى أيام أبي بكر وعمر . فقد أمم عمر الارض ووزعها على الفلاحين . والاسلام عندما ذهب الى العراق أخذ الارض من الاقطاع وأعطاهما للشعب . الشعب كان عبيدا ولم يكونوا شركاء . هذه هي الاشتراكية . اذا نظرنا الى الاسلام في عهده الاول في عهد عمر ، كان عمر يعمل على ألا تكون

---

(١٠٤) خطاب في عيد الثورة التاسع ١٩٦١/٧/٢٢ ج ٢ ص ٤٦١ ، خطاب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكي العربي بمناسبة الاحتفال بالعيد القومي للسويس ج ٥ ص ٣٣ في ١٩٦٦/٣/٢٢ ، حديث الى د. كرانجيا رئيس تحرير مجلة بلينز الهندية ٦٦/٥/٨ ج ٥ ص ٥٦٣ ، كلمة الرئيس عبد الناصر في الوند اليمني لحضور احتفالات العيد الحادي عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٩ ، تصريح في الوند الصحفي العراقي ٦٦/٢/٢٠ ج ٥ ص ٤٩٤ ، خطاب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكي العربي بمناسبة الاحتفال بالعيد القومي للسويس ١٩٦٦/٣/٢٢ ج ٥ ص ٥٣٣ .



هناك طبقة ولا يكون هناك فقر • ماذا كان يملك عمر ؟ وماذا كان يملك أبو بكر ؟ أما ملوك الرجعية وزعمائها فانهم يملكون كل شيء • يملكون أموال المسلمين لا أموالهم • تنهب الرجعية أموال المسلمين ثم تتمسح بالدين ! (١٠٥) •

وقد حارب أبو بكر مانعى الزكاة ، وهي حروب الردة في الاسلام ، فالردة عن الزكاة ردة عن الاسلام ، ردة عن النظام الاسلامي كله وعلى الدعوة الاسلامية كلها • وهذا نموذج للثورة الاجتماعية التي لا بد أن تسير في طريقها ويتم تأمينها حتى تنتصر وتزال الفسواق بين الطبقات ، وتقام العدالة الاجتماعية ، وتقام الفرص المتكافئة بين الناس • لقد انتصر النبي ، ورجع الى مكة منتصراً • وحدث خلاف في ذلك الوقت هل يتم العفو عن الذين ناهضوا الدعوة وقاوموها ووقفوا ضدها أم لا ؟ فقال الرسول : « اذهبوا فأنتم الطلقاء » وقال أيضا : « من دخل بيت أبي سفيان فهو آمن » • وكان هذا سبيل الثورة في بدايتها وهو سبيل الرسول عندما رجع من إحدى المعارك التي أصيب فيها « معركة أحد » وقال : « اللهم أغفر لقومي فانهم لا يعلمون » • فكل دعوة لها مؤيدون ومعارضون ، والمعارضون يتم العفو عنهم اذا ما تحولوا الى الاسلام كما فعل عمر بن الخطاب عندما تحول من العدواة الى التأييد ، أو قتلهم كقتل أبي بكر مانعى الزكاة • يبدو

---

(١٠٥) خطاب في عيد الثورة التاسع ١٩٦١/٧/٢٢ ج ٣ ص ٦١ ،  
الكلمات والتعقيبات التي القاها في اجتماعات اللجنة التحضيرية للمؤتمر  
الوطني القومي للقوى الشعبية ، الجلسة الثانية ١٩٦١/١١/٢٧ ج ٣  
ص ٦٠٧ ، كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الجلسة الرابعة بتاريخ  
١٩٦١/١١/٢٩ ج ٣ ص ٦٢١ — ٦٢٢ •



ان السلطة السياسية هنا تقيم حجة لتأييد العنف الثورى فيما يتعلق بحقوق الفقراء فى أموال الاغنياء بدليل حروب الردة وقتال مانعى الزكاة . هذا فى الوقت الذى كانت تريد فيه الثورة تأمين القرارات الاشتراكية والتغظير لها واصفاء الشرعية على التأميم . ولكن اذا ما أرادت اتجاهات أكثر تقدمية مثل الماركسية مزيدا من التمول الاشتراكى بعد التحقق من المسافة بين القرارات المعلنة والنظم الفعلية ، بين الاهداف المنصوبة وبين الواقع العملى ، بين الشعارات الثورية وبين تطبيقاتها ، اتهمت بالعنف الثورى وبأنها ضد السلام الاجتماعى . فالسلطة السياسية تستعمل العنف الثورى ضد الاقطاع والرجعية ، وتستعمله أيضا ضد المتقدمين عليها ممن يطالبون المتخلفين عنها بمزيد من التحول الاشتراكى .

وتنص جميع الديانات على العدالة الاجتماعية كما تنص جميع الديانات على الزكاة . وفى الاسلام تمثل الزكاة ربع العشر من المال الموجود فى آخر كل سنة . ولما كان الانسان يعيش أربعين أو خمسين سنة تمثل الزكاة ثروة طائلة يمكن استخدامها فى صالح الجماعة . الزكاة أساس من أسس الاشتراكية لذلك لم يكن فى الدولة الاسلامية فى هذه الايام لفقراء أو عجرة بل كان هناك تكافل اجتماعى (١٠٦) . وقد نصت اليهودية والمسيحية أيضا على الزكاة التى هى تطبيق الاساس الاشتراكى السليم المصحح . والدين الذى يأمر بتوزيع ربع العشر من رأس المال هو الدين الاشتراكى الحقيقى . الاسلام

---

(١٠٦) خطاب فى عيد الثورة التاسع ١٩٦١/٧/٢٢ ج ٣ ص ٤٦١ —  
٤٦٢ ، خطاب فى المؤتمر الشعبى فى اسوان بمناسبة العيد الثالث لبدء بناء  
السد العالى ١٩٦٣/١/٩ ج ٤ ص ٣١٢ .



دين العدالة الاجتماعية لان الاسلام حين نادى بالزكاة معنى هذا ان الانسان أو الفرد الذى يدفع ٢% من أمواله يعطى أمواله فى ٥٠ سنة للشعب وللدولة . هذه هى العدالة الاجتماعية ، وهذه هى الاشتراكية . الدين فرض الزكاة ربع العشر على رأس المال . الدين الاسلامى يمكن تفسيره اشتراكيا لانه بالفعل دين اشتراكى (١٠٧) .

ان الاشتراكية التى تنادى بها العدالة الاجتماعية هى ألا يتحكم فرد فى رقاب الناس ، ألا يتحكم فرد بالربا فى اعطاء أمواله للناس . وحينما طبقت الاشتراكية كان أول شيء تم عمله هو القضاء على الربا فى السلفيات الزراعية . هذه هى الاشتراكية . فمصر أول دولة تمنع الربا وفقا لقواعد الاسلام بالنسبة لقطاع معين وهو السلفيات الزراعية ، تعطى الفلاح سلفيات دون فوائد . هذه هى الاشتراكية (١٠٨) .

ان شريعة العدل هى شريعة الله التى نص عليها الدين الاسلامى . وحين أرادت الثورة تطبيق العدل لم تنتكر بأى حال من الاحوال لشريعة الله لان الثورة تؤمن ايمانا قلبيا بأن شريعة العدل هى شريعة الله (١٠٩) .

ولكن رجال الدين يصدرون فتاوى لصالح الاقطاع بعد أن يقبضوا الثمن ، ويؤيدون الملكية الفردية ، ويحرمون المساس بها . » بعض

---

(١٠٧) . خطب فى عيد الثورة التاسع ١٩٦١/٧/٢٢ ج ٣ ص ٤٦١ .

١٠٨: كلمة الرئيس جمال عبد الناصر فى الوند اليمنى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٢/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٩ ، كلمة فى الاجتماع الذى عقده مع أعضاء الهيئة البرلمانية للاتحاد الاشتراكى العربى ١٩٦٥/٢/٢٥ ج ٥ ص ٢٦٧ .



الشايع يقوم بروحواكل واحد يخطبك روسى أو خروف عند الاقطاعين  
ويطلع يدى فتوى ، ان الملكية لا يمكن أن تقرب لها أو أن نمسها » .  
انهم لا يفكرون الا فى بطونهم ، وهم بذلك أجراء للاقطاع  
وللرأسمالية (١١٠) . الدين عمل . كان النبى يعمل بيديه ، وكل فرد كان  
يعمل ، ولم يكن الدين تجارة (١١١) . ويتم تطبيق النظام الاشتراكى  
بالتدريج . وذلك يسمى مرحلة التحول الاشتراكى . وقد أرشد  
القرآن على حكمة التدريج وذلك لانه لم يعط أحكاما قاطعة محددة  
من اليوم الاول ، مع أن الله قادر على ذلك ، ولكنه أراد التعليم  
والدراية والاسترشاد . لم يحرم الخمر من أول مرة بل قال أولا :  
« يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واتمهما  
أكبر من نفعهما » ثم أشفعها بآية « ولا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى »  
وأخيرا نزلت آية « افما الخمر والميسر والانصاب والالزام رجس من  
عمل الشيطان فاجتنبوه » . هذا هو دليل العمل ، وعندما يحكى  
القرآن القصص التاريخية عائدا الى الماضى فانه يعطى عظة وعبرة ،  
ويذكر لنا درس التاريخ كما فعل فى قصة عاد وثمود لمعرفة أسباب  
الطغيان ومصير الطغاة (١١٢) .

وفى خضم معركة الاسلام والاشتراكية قامت ثورة اليمن فى

---

(١٠٩) خطاب فى عيد الثورة الثالث عشر ٢٢/٧/ ١٩٦٥ ج ٥ ص

٣٥٥ - ٣٥٦ .

(١١٠) خطاب فى عيد الثورة التاسع ٢٢/٧/ ١٩٦١ ج ٣ ص ٤٦١ .

(١١١) خطاب فى عيد الثورة التاسع ٢٢/٧/ ١٩٦١ ج ٣ ص ٤٦١ .

(١١٢) حديث مع صاحب مجلة كل شىء اللبنانية ١٣/٥/ ١٩٦٢ ح ٤

ص ٣٦ .



١٠٦٠ • وأصبحت الاشتراكية تعنى التعاون والتضامن وهو ما يحدث بالفعل بين القبائل اليمنية لأن كل قبيلة مشتركة مع بعضها البعض ومتضامنة في كل شيء • فلا يوجد فرد يتحكم في كل شيء ويحرم الآخرين • القبيلة هي مجموعة تشترك في السراء والضراء ، وتشترك في الحرب وفي السلم وفي العمل • هذه هي الاشتراكية التي تعنى أن يكون الجميع سواء (١١٣) •

ليست الاشتراكية جوهر الاسلام وحده بل هي جوهر الاديان جميعا • فالدين الاسلامي ينادي بالعدالة الاجتماعية والدين المسيحي ينادي أيضا بالعدالة الاجتماعية (١١٤) • وقد كثر المنظرون للاشتراكية والاسلام وانهضت الكتب بالعشرات تبين اشتراكية الاسلام ، والاشتراكية الروحية • وتشير الاشتراكية الديمقراطية أيضا الى قول المسيح « لا ينفك أن تخسر نفسك وتكسب العالم كله » (١١٥) • وقد قام المعهد الاشتراكي بجهد كبير في التعريف بالاشتراكية الاسلام في صورة محاضرات وندوات وحلقات بحث ونشرات (١١٦) • كما خرجت

---

(١١٣) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الوفد اليمني لحضور احتفالات العيد الحادي عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٩ •  
(١١٤) كلمة في الاجتماع الذي عقده مع أعضاء الهيئة البرلمانية للاتحاد الاشتراكي العربي ١٩٦٥/٢/٢٥ ج ٥ ص ١٦٦ •

(١١٥) المجلس الأعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ، رأى جامعة طنطا ص ١٠٥ •

(١١٦) الاتحاد الاشتراكي العربي ١٩٦٦/٧/٢٣ الكتاب السنوي الثالث ص ٧٧ •



معظم المجلات الدينية الشهرية بمقالات عن اشتراكية الاسلام (١١٧) .

واختفت الحركة كلية بعد ١٩٧٠ . ولم تعد هناك الا كلمات عامة عن حق ولى الامر في أخذ أموال الاغنياء وردّها الى الفقراء بالחסنى حتى يقضى على حجة الاشتراكيين ومعارضتهم للنظام وكى يهاجم العنف والمقد . تمنى الشريعة لولى الامر أن يطلب المال الزائد للدولة بلا حقد أو كراهية أو اذلال ودون امتهان لكرامة الناس كما كان الحال في لجنة تصفية الاقطاع في العهد الناصري (١١٨) .

وفي البحث الذى قدمه المجلس الاعلى للجامعات عن « الاشتراكية الديمقراطية » يظهر الدين كركن أساسى فيها سواء في رأى الجامعات

---

(١١٧) د. نظير حسان سعداوى : الاشتراكية العربية والتطور الاشتراكي ، الفصل الثانى : الاشتراكية الاسلامية ص ٢١ — ٣٩ ، د. يحيى هويدى : الفلسفة في الميثاق ص ١١٩ ، ص ١٣٠ ، الدعوى : المنهاج الاشتراكي على ضوء الاسلام ، الخفنى ١٩٦٣ ، ١ . فراج : الاسلام دين الاشتراكية ، الدار القومية ١٩٦١ ، عبد المظنى سعيد : الاسلام والاصول الفكرية للاشتراكية العربية ، الانتاج المصرى ٦٢ ، أحمد الشرباصى : مبادئ الاشتراكية في الاسلام ، الدار القومية ، محسن محمد الجبنى : اشتراكية الاسلام ، مجلة الازهر نوفمبر ١٩٦١ ، أحمد الشرباصى : الضرائب في الاسلام ، مجلة الازهر ، ديسمبر ١٩٦٢ ، يناير ١٩٦٣ ، أحمد الشرباصى : الاسلام دين المساواة ، لواء الاسلام نوفمبر ١٩٦٢ ، على الرفاعى : اشتراكية الاسلام ، نور الاسلام ، ديسمبر — يناير ١٩٦٢ ، عبد المسيح المصرى : اقتصاديات الاسلام ، نور الاسلام مارس ١٩٦٩ ، حسن كامل اللطاوى : الاشتراكية في الاسلام ، منبر الاسلام ، ديسمبر ١٩٦٣ ، محمد على أبو ريان : الاسلام والمذاهب الاشتراكية ، منبر الاسلام ديسمبر ١٩٦٣ .

(١١٨) الى مواطنى الاسماعيلية في مسجد الشفاء مارس ١٩٧٦ س



ككل أو في رأى كل جامعة على حدة • بل وتتبارى الجامعات ، وتزأيد على بعضها البعض بتملق الحس الدينى عند القادة والجماهير طمعاً في منصب ، مادام صاحب الرأى عميق الايمان يوثق به في تربية الجماهير وقيادتها كما يهوى النظام السياسى • وقد كتبت الورقة بحجة الاجتهاد ودون أجر ، في حين انها كتبت بناء على طلب السلطة السياسية (١١٩) •

( ب ) الرد على الرجعية العربية • وقد بدأ هجوم الرجعية العربية بعد الحركة الانفصالية • فقد اعترف الملك سعود وفيصل أن الرجعية ستنتصر ، وان الرشوة والاموال يمكنها أن تكسب الحركة • وبدأوا حملاتهم ضد الثورة متمسحين بالاسلام (١٢٠) • ويبدو أن الهجوم على الاشتراكية من النظم الرجعية العربية في السعودية واليمن قد بدأ بعد الانفصال فوجدت هذه الانظمة الفرصة مواتية للهجوم على الثورة الاجتماعية في مصر ، وهى مطمونة في الظاهر • بدأ راديو مكة معد لانفصال الدورى حملة على مصر وعلى الاشتراكية وبعد تطبيق النظام الاشتراكى في مصر ليخضع الشعوب باسم الدين (١٢١) • أعداء الاسلام والدين والتقدم يحاولون أن يفسروا الاشتراكية بمعسان غير

---

(١١٩) المجلس الاعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ، رأى جامعة طنطا ص ١٠٠ •

(١٢٠) خطاب في المؤتمر الشعبى في اسوان بمناسبة العيد الثالث لبناء البلد العلى ١٩٦٣/١/٩ ج ٤ ص ٣١٢ •

(١٢١) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر رئيس الجمهورية في الومد الثينى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٩ •



المعاني التي تطبق بها فعلا • وان الحملة ضد الاشتراكية في البلاد العربية موجهة من تحالف رأس المال والقطاع وأيضا من الاستعمار لان الاستعمار في البلاد لم يتمكن الا بالتحالف مع القطاع ورأس المال • واتخذوا من الدين ذريعة ليقولوا ان الاشتراكية ضد الدين ١٢٣١ • اذا كانت الاشتراكية هي المساواة بين الناس فقد نادى الدين بالمساواة • واذا كانت الاشتراكية هي تكافؤ الفرص فقد نادى الدين بتكافؤ الفرص • واذا كانت الاشتراكية هي رفع مستوى المعيشة فقد نادى الدين برفع مستوى المعيشة • واذا كانت الاشتراكية بتذويب الفوارق بين الطبقات فقد نادى الاسلام بتذويب الفوارق بين الطبقات • من الطبيعي أن تدافع الرجعية عن نفسها وتدافع عما سلبته من الشعب • في مصر قبل الثورة كان نصف في المائة يستولى على ٥٠٪ من الدخل القومي • فجاءت الثورة وقضت على هذا التوزيع الطبقي غير العادل ، وأصبح الدخل القومي يوزع على كل الشعب ، وقضت على الطبقة الرأسمالية والطبقة القطاعية • بهذا تطبق الثورة الاسلام • أما الذين يستغلون الناس ، ويفترون أموال الشعب تحت أى اسم من الاسماء ، كيف يقولون ان هذا هو العدل ؟ هذا هو الاستغلال • والاسلام لا يقر الاستغلال • وقد عبر الميثاق عن هذه الحقيقة في عبارتين : الاولى « ان جوهر الاديان يؤكد حق الانسان في الحياة وفي الحرية • بل ان أساس الثواب والعقاب في الدين هو فرصة متكافئة لكل انسان • ان كل بشر يبدأ حياته أمام خالقه الاعظم بصفحة بيضاء يخط فيها أعماله باختياره الحر ، ولا يرضى الدين بطبقية

---

١٢٣١) نصريحت للوند الصلبي العراقي بالقاهرة ٢٠/٢/١٩٦٦



تورث عقاب الفقر والجهل والمرض لغالبية الناس وتمتكر الخير لقلة منهم » . والثانية « ان الله جلت حكمته وضع الفرصة المتكافئة أمام البشر أساسا للعمل في الدنيا وللصواب في الآخرة » (١٢٣) .

وتهاجم الرجعية العربية على نحو آخر وذلك باعتبار أن الاشتراكية ضد الاسلام . سعود يقعد يفتل في دقنه وهو متترفز ويقول ان الاشتراكية ضد الاسلام . والدافع على ذلك ان الرجعية السعودية اليمينية نهبت أموال الشعب ، وترفض اعطاء الشعب حقوقه . وذلك لان اقامة العدالة الاجتماعية في السعودية ، وشريعة العدل هي شريعة الله ، بيمينه من كنز الاموال وصرفها على الجواري . تكتيز الرجعية أموال الناس نهبا ولا يكون هذا ضد الدين وضد الاسلام في حين ان الاسلام ينهى عن كنز الاموال ، وأخذ أموال الناس . الاشتراكية عدالة ، الاشتراكية مساواة وقضاء على الظلم الاجتماعى ، واعطاء الحق لاصحاب الحق الذين هم الشعب . فهل الاشتراكية ضد الدين ؟ وشريعة الله والقرآن لم تقل بأن الانسان يكون سيدا بالوراثة أو عاملا أو غلاما بالوراثة . لم يقل الدين بذلك أبدا بل قال ان الناس أحرار متساوون . الدين لا يسمح بالاستغلال . والدين لا يسمح بوجود فقراء في مجتمع غنى . فالمليونير الذى يمتلك الاموال الضخمة لا يمكن أن تكون ثروته عن طريق العمل بل نتيجة الاستغلال (١٢٤) .

---

(١٢٣) مشروع الميثاق ص ٨٨ .

(١٢٤) خطاب في يوم الوحدة العربية ١٩٦٢/٢/٢٢ ج ٤ ، خطاب في المؤتمر الشعبى في اسوان بمناسبة العيد الثالث لبناء السد العالى ١٩٦٢/١/٦ ، خطاب في الاحتفال الشعبى الذى لقيم بمناسبة العيد الخامس للوحدة ١٩٦٢/٢/٢١ ج ٤ ص ٣٣١ .



استخدم مسعود الاسلام وقال ان الاشتراكية ضد الاسلام ، وابتدأ يعلن حربا عنيفة • ولكنه يحارب معركة يائسة لان ايماننا بالله قد زاد . وايمان الامة العربية قد زاد لانها أمة واعية تعرف من هم الذين يسمون من أجل أهدافها ومن هم الانتهازيون والمرتدون • يقول البعض الاشتراكية ضد الدين ، ويفسرون الدين على انه استغلال للانسان في حين ان الدين لم يكن أبدا استغلال الانسان للانسان • وقد استخدم الدين في الفترة التي سيطر فيها الاقطاع ورأس المال لخدمتهما • أما في الاشتراكية فكل الناس متساوون ، لا توجد طبقة أسياد وطبقة عبيد • لا توجد طبقة أسياد تملك كل شيء وطبقة عبيد تعمل لنا لتأكل وتعيش فقط • لا توجد طبقات ولكن يوجد جود ، كل فرد حسب جهده ، وكل يكافأ وفقا لعمله • الاشتراكية لا يمكن أن تكون بأى حال من الاحوال ضد الدين بل هو تطور العدالة الاجتماعية التي نص عليها الميثاق (١٢٥) • يقولون الاشتراكية ضد الدين • وهل الغنى الذى ينهب أموال الناس ويأخذ ثروة البلاد كلها سيطبق الاشتراكية ويوزع الاموال على الناس ، وهو من عائلة مميزة ، عائلة الاسياد وبقية الناس عبيد ؟ وهل يقر الاسلام هذا الوضع ، هل يجوز أن تكون هناك عائلة تسود والشعب كله عبيد ؟ هل الاسلام أن تحكم عائلة في البلاد حكما اقطاعيا ، وتنهب الاموال كلها ، والشعب جائع لا يجد ما يأكله ؟ هل يقول الاسلام بأن يكون الشعب عبيدا وأن تكون هناك عائلة مميزة تأخذ الدخل كله ؟ هل يأمر الاسلام

---

(١٢٥) خطاب في بورسعيد بمناسبة عيد النصر ١٢/٢٣/٦١ ج ٢  
ص ٦٥٢ — ٦٥٣ ، كلمة في الاجتماع الذى عقده مع امضاء الهيئة التشريعية  
للالاتحاد الاشتراكي العربى ١٩٦٥/٢/٢٥ ج ٥ ص ١٦٧ .



أن تنهب أموال المسلمين وأن تسلب ثرواتهم ؟ يقول صاحب الذقن هذا الكلام وهو يستغل الناس ويفدعهم طالبا منهم أن يصفوه بأمر المؤمنين ، ذى الذقن الطويل ، هو ناهب لاموالهم بأمر الاسلام . ولكن الناس على وعى ، وسيقضون على ذوى الذقن الطويلة لان هذه هى سفة الكون ، وليس مجرد قول أو رغبة لفرد . لا يمكن لاحد أن يفدع الناس أن يقول لهم ان الاشتراكية ضد الدين لان الناس تفهم ما يقال لها ، وتسمع من خلال الترانزستور أن الاشتراكية تكلفو الفرص ومساواة بين الناس ، لا يوجد فيها أمير أو غفير ، أو صاحب سمو أو صاحب جلالة ، أو صاحب ذقن أو من غير ذقن . فاذا كانت الاشتراكية مساواة فكيف تكون ضد الدين . كيف تكون الاشتراكية ضد الدين ، وأصحاب الذقن يتاجرون بالدين ؟ ولا تنطلى على الشعب الواعى التجارة بالدين لان العالم قد تغير . الدين هو المساواة والعدالة وأن تعطى أموال المسلمين للمسلمين لا أن تترك لفرد واحد أو عائلة واحدة مع عدد من المنتفعين المستغلين . الدين هو العدالة الاجتماعية . ومن يريد تطبيق الاسلام عليه توزيع أموال المسلمين على المسلمين . هذا هو الدين . وهذه هى الاشتراكية أى اقامة عدالة اجتماعية ومساواة بين الناس . من يريد تطبيق الدين لا يقسم الشعب الى عائلة من الأسياد وشعب من العبيد . هذا هو الكفر ، كفر الرجعية التى تحاول استغلال الدين حتى تستغل أموال الناس وتأكلها . لقد نعلت الناس واستنارت . وان صبرت عاما فانها لن تصبر عامين . وان صبرت خمسة أعوام فانها لن تصبر عشرة . لابد أن يأخذ كل فرد حقه . وكل انسان يعلم علم اليقين ان الدين هو دين الحرية والمساواة والعدالة الاجتماعية ، دين الاخذ من الاغنياء الى الفقراء ، دين رد أموال المسلمين الى المسلمين . ليس الدين أن تحتكر فئة قليلة



أو عائلة واحدة كل شيء ، أن تأخذ كل الخيرات وتترك الشعب جائعا  
دون اعطاء أية فرص لهم • الدين هو العمل من أجل حرية البلاد  
ومن أجل عزة الدين لا العمل من أجل الاستعمار. (١٢١) •

تدافع الرجعية العربية عن نفسها ضد الاشتراكية وضد الكفاية  
والعدل ، وتدافع تحت اسم الدين ، والدين لا ينادى بالاستغلال  
وبالاستعباد بل ينادى بالمساواة ، ويأن أموال المسلمين تكون للمسلمين ،  
وليس للملوك المسلمين ، هذه هي الاشتراكية • تقول الاشتراكية ان  
أموال المسلمين للمسلمين وتقول الرجعية ان أموال المسلمين للملوك  
المسلمين • يقول الدين ان أموال المسلمين للشعب وليس للملوك المسلمين  
وبالتسالى تتمشى الاشتراكية مع الدين • ولكن لما كان الاسلام عقيدة  
يؤمن بها الشعب المسلم العربى تسمرت الرجعية بالاسلام ، وتمسحت  
بالاسلام ، واعتقدت انها وجدت خط دفاع كبير • ولكن العالم  
العربى عالم واعى ، والشعب العربى شعب ناثق لن يمكن الرجعية  
من أن تخدعه مهما تمسحت بالدين لأن الناس تفهم الدعوة من قائلها •  
فاذا كانت الرجعية تطلق دعوة تحت اسم الدين ، يعرف كل انسان  
أن الرجعية هي التى تنهب أموال الناس ، وهي التى تستغل عمل الناس ،  
وهي التى تستعبد العمال ، تاركة الشعوب مستغلة ومهرومة من  
حقها في الحياة وحققها في الكرامة • لم تكن الرجعية أبدا شريعة الله  
ولكن شريعة الله كانت دائما هي شريعة العدل ، وشريعة العدل هي

---

(١٢٦) خطاب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكي العربى بمناسبة الاحتفال  
بالعيد القومى للسويس ١٩٦٦/٣/٢٢ ج ٥ ص ٥٤٤ •

م ٩ — الدين والتنمية القومية



الاشتراكية ، والاشتراكية تمنع ملوك المسلمين من أن يسفوا أموال المسلمين ، ويأخذوا أموال المسلمين . الاشتراكية هي الكفاية والعدل ، والرجعية هي الاستغلال والاستبداد . والاسلام لا يقبل الاستغلال والاستبداد . شريعة الله هي شريعة العدل ، شريعة المساواة . أما شريعة الرجعية فهي شريعة ضد الاسلام وضد الدين . ومهما تمسحت الرجعية بالدين فانها خارجة على دين الله . ويقال ان عبد الناصر ضد الدين وفيصل مع الدين ، ويقوم خبراء الدعاية والضغط النفسى بطبع دعايتهم على ورق مصقول وطباعة فاخرة ، وهى كلها من الأعيب الاستعمار (١٢٧) . ويقال ان الاشتراكية الحاد فى حين أن الرجعيين هم الملحودون . وما دخل الالحاد فى سف أموال المسلمين ؟ وما دخل الدين والالحاد فى اغتصاب أموال المسلمين . الالحاد هو اغتصاب أموال المسلمين ، وسف أموال المسلمين ، واستعباد المسلمين ، واستغلال المسلمين كما تفعل الرجعية اليوم . ويخرج الملك حسين يتكلم عن الاسلام والايمان والدين وتأتيه نوبة الكلام على الدين والايمان ، يوهم الناس بأن الاشتراكية كفر ولكن أكل أموال الناس حلال ، وان العدالة الاجتماعية كفر ولكن نهب أموال الناس حلال ، وان حكم الشعب كفر ولكن حكم الامراء حلال ، ويحاول اقناع المسلمين بأنه يعمل من أجل وحدتهم ورفعة شأنهم وهو خادم لأمريكا والاستعمار (١٢٨) .

---

(١٢٧) خطاب فى مؤتمر الاتحاد الاشتراكى العربى بمناسبة الاحتفال بعيد القومى للسويس ١٩٦٦/٣/٢٢ ج ٥ ص ٥٣٣ — ٥٣٤ .

(١٢٨) خطاب فى مركز القيادة المتقدمة للقوات الجوية ١٩٦٧/٥/٢٢ ج ٦ ص ١٦١ ، خطاب فى الاحتفال بعيد الوحدة ١٩٦٧/٢/٢٢ ج ٦ ص ٦٦ .



وقد هاجمت الرجعية العربية الاشتراكية بأنها بديل عن الاسلام .  
اذ يقول راديو دمشق بأن جمال عبد الناصر يشبه نفسه بالرسول ،  
ويقول ان دعوته مشابهة لدعوة الرسول . في حين أن المقصود هو  
الاستشهاد بهذا العهد الاسلامى وبالدعوة الاسلامية لان الله أعطانا  
من هذه الدعوة حكمة نتبعها في حياتنا (١٣١) .

وتدعى الرجعية العربية من راديو مكة بأن العدالة الاجتماعية  
التي يقول عنها عبد الناصر لا يمكن لمخلوق أن يفرضها بأى حال من  
الاحوال بل هى من وضع الله ومن تدبيره . هل يجب أولا الغناء  
المحاكم ووزارة العدل ويترك القوى وصاحب الملك يسلب ثروات البلد  
كيف يشاء ؟ ويقول راديو مكة أن ازالة الفوارق بين الطبقات ضد  
الدين ، فالفقراء لهم الجنة . لماذا لا يريد أصحاب راديو مكة نصيبا  
من الجنة ولو صغيرا ؟ ولماذا لا يكون للفقراء نصيب في الدنيا ويكون  
نصيبهم في الآخرة فقط ؟ ان الفقراء يريدون أن يستبدلوا بنصيبهم في  
الآخرة نصيبا في الدنيا ولو صغيرا ! ان منطق راديو مكة يبعث على  
الضحك ، ويطلق الشعارات ، والناس تعلم ان الدين هو العدالة  
والمساواة ، وان الدين ضد الظلم الاجتماعى ، ضد الاستعمار بكل  
معانيه . لقد كان الدين الاسلامى أول ثورة وضعت المبادئ الاشتراكية  
الخاصة بالعدالة والمساواة (١٣٠) .

---

(١٢٩) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الجلسة الرابعة بتاريخ  
١٩٦١/١١/٢٩ ج ٣ ص ٦٢١ .  
(١٣٠) حديث لصاحب مجلة كل شئ اللبنانية ١٣/٥/١٩٦٢ ج ٤  
ص ٢٧ .



وتهاجم الرجعية اليمنية الاشتراكية • وينظم الامام قصيدة شعر  
ضد الاشتراكية • والعجيب ان الرجعية العربية تستحسن الاشتراكية  
شعرا وغناء وتماديها عند التطبيق ! فمن المعروف أن الاسلام دين  
الاشتراكية ، ولكن لم تحدث مصادة لها الا بمد تطبيقها في مصر •  
وعندما يقول شوقي : « الاشتراكيون أنت امامهم » ، وتغنى أم كلثوم  
تنبسط أسرار الرجعية ويصفقون بأيديهم • ولكن عند التطبيق  
يمادونها ويعتبرونها ضد الاسلام • كما تروج الاذاعات الاستعمارية  
والصحف الاجنبية ما ترده النظم الرجعية • تخشى هذه النظم  
تطبيق الاشتراكية في مصر حتى لا تسرى عداواها الى أنظمتهم • ولكن  
الثورة المصرية ترد على ذلك بأنها لن تطالب بتطبيق النظام الاشتراكي  
في السعودية أو في اليمن • لقد هاجمت الرجعية النظام الاشتراكي  
في مصر دفاعا عن أوضاعها في بلادها • وهم يعلمون انها منافية للدين  
والمعدل ولشرية الله ولكل الشعوب التي تنادى بالحرية والتي تطالب  
بحقوقها (١٣١) •

ويقول راديو مكة أن الدين يطالبنا بالصدقة • في حين ان الدين  
لا يطالب بالصدقة فقط ، فالمال مال الله ، ليس ملكا لاحد • المال  
مال المسلمين جميعا • المال مال الشعب • عوائد البترول ملك للشعب •

---

(١٣١) خطاب في بورسعيد بمناسبة عيد النصر. ١٢/٢٣/١٩٦١ ج ٣  
ص ٦٥٢ ، خطاب في عيد النصر السادس ١٢/٢٣/١٩٦٢ ج ٤ ص ٢٧١ •  
خطاب في الاحتفال الشعبي الذي اقيم بمناسبة العيد الخامس للوحدة  
١٢/٢/٢١ ج ٤ ص ٣٣١ ، حديث مع صاحب مجلة كل شيء اللبنيّة  
١٣/٥/١٩٦٢ ج ٤ ص ٢٧ ، خطاب في يوم الوحدة العربية ١٢/٢/١٩٦٢  
ج ٤ •



والشعب يطالب بحقه فيها • وبدل أن تودع في البنوك الأجنبية في الخارج في بنوك سويسرا بنهر سرية ، تستخدم هذه الاموال وتستثمر في البلاد • واثار ذلك ناقش مؤتمر البحوث الاسلامية رأى الاسلام في التأميم وبيان حدود الملكية في الاسلام اذا ما اصطدمت بحق الغير أو بمصلحة المجتمع • فالاسلام يحرم التصرف في الشيء المملوك ، ويحجر على تصرف السفينة ليحصى المجتمع من تنذير أموال المرفقين • وهو يعطى السلطان حق مصادرة الاقوات والحاجيات الضرورية ، ويبيعهما للناس بثمن المثل حفاظا على حق المجتمع • وليس من حق الانسان تجريد الارض الزراعية بلا استغلال لان ذلك ضد مصلحة الدولة والمجتمع • كما انه لا يجوز تجميع الملكيات الكبيرة وتركيزها في يد قلائك مع حرمان ٩٩٪ من الشعب من ملكية شئ من الارض حتى لا تكون الثروة الأرضية في أيدي الاغنياء يتداولونها فيما بينهم دون أن يكون لغيرهم من الفقراء أية حصة فيها أو أمل في تداولها ، وهو مخالف لمصلحة المجتمع (١٢٣) • وقد أصدر المؤتمر عدة قرارات الرابع منها ان من حق أولياء الامر في كل بلد أن يحدد من حرية التملك بالقدر الذى يكفل درء المفساد البيئة ، وتحقيق المصالح الراجعة ، وان أموال الظالم وسائر الاموال الخبيثة والاموال التي فيها التشبه على من في أيديهم أن يردوها الى أهلها أو يدفعوها الى الدولة • فان لم يفعلوا صادرها أولياء الامر ليجعلوها في مواضعها • وان لأولياء الامر أن يفرضوا من الضرائب على الاموال الخاصة ما يفي بتحقيق المصالح العامة • وان المال الطيب الذى أدى ما عليه من الحقوق

---

(١٢٢) خطاب في يوم الوحدة الواحدة العربية ٢٢/٢/١٩٦٢ ج ١ ،  
الامرام ١٠/٣/١٩٦٤ .



المشروعة اذا احتاجت المصلحة العامة الى شيء منه أخذ من صاحبه نظير قيمته يوم أخذه • وان تقدير المصلحة وما تقتضيه هو حق أولياء الامر • وعلى المسلمين أن يسدوا اليهم النصيحة ان رأوا في تقديرهم غير ما يرون (١٣٣) •

بل ان « الاشتراكية الديمقراطية » لم تختلف عن هذه العادة البديعية • فالاسلام كالاشرابية لا ينسب بتقييد الملكية الخاصة للمصالح العام ويتدخل الدولة • والفقهاء متفقون على أن يد الملك بد استخلاف ، ومعنى ذلك أن الملكية وظيفة اجتماعية • ولقد قام النظام الاسلامى على مبدأ التكافل والامن من بين جميع أفراد المجتمع بحيث جعل في أموال القادرين حقا معلوما للمساكين والمحرومين • وتزايد جامعة الاسكندرية وتفيض في تحقيق العدالة الاجتماعية واحترام الانسان في الاسلام • فقد قام النظام الاسلامى على التكامل الاجتماعى ، فالؤمنون رجل واحد ، بل ويمتد مبدأ التكافل الى الحيوان • والعمل حق مقدس • والاجر بقدر العمل ، وضرورة التكافل أمام الخطر • وتزايد جامعة طنطا بذكر تقييد الاسلام للملكية ، فقد حمى عمر الحمى • وقد أغنى حديث الرسول : « من كان عنده فضل فليعد به على من لا ثوب له ، ومن كان عنده فضل ثوب فليعد به على من لا ثوب له ، ومن كان عنده فضل زاد فليعد به على من لا زاد له » عن كل الفلسفات الاشتراكية الغربية (١٣٤) •

---

(١٣٣) الاهرام ١٩٦٤/٤/٦ ، العدد السابق ص ٤٣ — ٤٤ •

(١٣٤) المجلس الاعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ص ٣٥ ، المرجع السابق ص ١٠٣ — ١٠٤ •



قالوا الاشتراكية كفر في حين ان الاشتراكية تمثل شريعة العدل ،  
شريعة الله • ولكن الرجعية التي أصيبت بالذعر لم تجد أمامها من  
سبيل لتدافع عن نهب أموال الشعب وثرواته الا هذا الكلام الذي  
لا يصدقه أحد • ان الاشتراكية التي تتمثل في الكفاية والعدل ،  
وفي إعطاء كل فرد من أبناء الشعب نصيبا في ثروة بلده هي شريعة  
المعدل • وشريعة العدل هي شريعة الله • أما الكفر فهو نهب أموال  
الشعب وثرواته ، وأخذ أمواله كلها ثم استعباده وحكمه بطريقة  
تتمثل فيها حكومات القرون الوسطى • طريق الاشتراكية هو طريق  
الكفاية والعدل ، طريق اذابة الفوارق بين الطبقات ، طريق تكافؤ  
الفرص لان هذا هو طريق العدل ، طريق شريعة العدل وهي شريعة  
الله التي لا تقبل الظلم أو التمحكم أو الاقطاع أو الاستغلال لان شريعة  
الله نادت بالعدالة وبالمساواة وبالحرية (١٢٥) •

قالوا الاشتراكية كفر ، في حين أن الكفر هو تربية الجوارى ،  
وجمع الاموال واغتصاب مال الشعب • هذا هو الكفر الذي هو  
ضد الدين ، وضد الاسلام ، وضد كتاب الله • أما الاشتراكية فهي  
شريعة العدل ، شريعة الله ، شريعة العدالة والمساواة والقضاء على  
السيطرة والاستغلال ، واذابة الفوارق بين الطبقات ، وأن يكون لكل  
فرد جهده ، ولكل فرد قدر عمله • والشعب العربي قادر على القضاء  
على حكم القرون الوسطى واقامة الحكم الاسلامي الحقيقي الذي

---

(١٣٥) خطاب الى ضباط الصف في حفل افتتاح نادى ضباط الصف  
بالحطية ١٩٦٢ / ٧ / ٢٤ ج ٤ ص ٢٠٦ ، خطاب في ملعب بلدية الاسكندرية  
بمناسبة عيد الثورة العاشر ١٩٦٢ / ٧ / ٢٦ ج ٤ ص ٢١٧ •



هو العدالة والمساواة وتكافؤ الفرص ، والانتقال من حكم القرون الوسطى الى حكم القرن العشرين . الكفر هو أكل أموال الناس . وأخذ عرق الناس ، واستغلال الناس . الكفر هو تأخر البلاد والسيطرة والاستغلال والاستبداد . فالدين الاسلامي دين العدالة والعهرية والمساواة . هل العدالة الاجتماعية كفر ؟ هل تكافؤ الفرص والمساواة كفر ؟ ان الاسلام هو العدالة الاجتماعية ، هو العدالة والمساواة وتكافؤ الفرص ، والحكم السعودي هو الكفر . ان الاشتراكية هي شريعة العدل ، وشريعة العدل هي شريعة الله ، وشريعة الله تأبى أن يكون الغنى أرثا والفقير أرثا . شريعة الله ترفض هذا وتباه ، وشريعة العدل هي اقامة العدالة الاجتماعية (١٣٩) .

أطلق الملك سعود اذاعته قائلا للناس الاشتراكية تعنى أن يأخذوا أولادكم ونسابعكم وعائلاتكم لايهام الناس . الاشتراكية هي أخذ المال المختص من الشعب لتوزيعه على الشعب . الاشتراكية هي الكفاية والعدل . الاشتراكية تحترم الدين والمائلة وحق الاسرة ، وتحترم حق المواطن في بلده وفي ثروة بلده ، وتحترم أيضا حق الكفاية وحق العدل ، تحترم انسانية الفرد ، وتؤمن بألا يكون هناك تمييز بين انسان وآخر . الاشتراكية تقديس للأسرة والدين والكفاية والعدل . الاشتراكية هي العدالة الاجتماعية والقضاء على الاستغلال . وهي

---

(١٣٦) خطاب في العيد العاشر للثورة ١٩٦٢/٧/٢٢ ، خطاب في الكلية الحربية بمناسبة يوم التدريب ١٩٦٢/٦/٢٥ ج ٤ ص ١٠٩ ، خطاب في عيد النصر السادس ١٩٦٢/١٢/٢٣ ج ٤ ص ٢٧١ ، خطاب في المؤتمر الشعبي بالسوان بمناسبة العيد الثالث لبناء السد العالي ١٩٦٣/١/٩ ج ٤ ص ٣١٢ .



التحرر السياسى ، والتحرر الاقتصادى ، والتحرر الاجتماعى (١٣٧) •

يجعل الملك سعود نفسه ممثلاً للإسلام فى حين أن الكعبة هى التى تمثل الاسلام ولكن سعود يتمسح فى الكعبة والكعبة منه براء • ويتمسح فى انه حامى الحرمين وهو مفتصب الحرمين ، مفتصب أموال الشعب ، أما الكعبة فلها رب يحميها • لا يمكن أن يحمى الكعبة حام استقلالى ، ملك الحريم ، وملك الجوارى • فهذه سببة فى الدين الاسلامى • ان العائلة المالكة السعودية سببة فى الدين ، وأكبر دعاية ضد الاسلام فى الخارج عندما تتحدث الصحف الاجنبية عن الرقى والعبيد والجوارى والحريم فى السعودية • ان الحرمين من فيصل براء ، ومن سعود براء • ان الحرمين أرض الله • أما العائلة المالكة السعودية فمفسد أساعات الى الحرمين ، وأساعت الى الارض المقدسة • وهذه سببة فى جبين المسلمين وفى جبين العرب (١٣٨) •

## ٢ — الحلف الاسلامى :

( ١ ) الدوائر الثلاث • ان وجود مصر فى دائرة اسلامية هو من السياسات الثابتة للثورة المصرية • فالدائرة الاسلامية هى احدى الدوائر الثلاث فى فلسفة الثورة (١٣٩) • وهو أكبر جزء نظرى فيه • فلا يمكن تجاهل عالم اسلامى تربط مصر به العقيدة الدينية وحقائق التاريخ •

---

(١٣٧) خطاب فى عيد النصر السادس ١٢/٢٣/١٩٦٢ ج ٤ ص ٢٧١ •

(١٣٨) خطاب فى المؤتمر الشعبى فى أسوان بمناسبة العيد الثالث لبدء بناء السد العالى ١/٩/١٩٦٣ ج ٤ ص ٣٢١ ، المصدر السابق ص ٣١٨ •

(١٣٩) فلسفة الثورة ص ٦٩ — ٧٠ •



فليس عبثا أن الحضارة الاسلامية والتراث الاسلامى الذى أغار عليه المنفول الذين اكتسحوا عواصم الاسلام القديمة حفظ في مصر ، وردت مصر الغزو على أعقابها في عين جالوت . بل ان الدائرة العربية نفسها قد امتزجت بالدين . فنقلت مراكز الاشماع الدينى في حدود عواصمها من مكة الى الكوفة ثم الى القاهرة .

تشمل الدائرة الثالثة التى تمتد عبر قارات ومحيطات اخوان العقيدة الذين يتجهون أينما كانوا الى قبلة واحدة ويصلون بصلاة واحدة . ويزيد من هذا الايمان الحج ومقدار ما يحققه من ترابط بين جميع المسلمين . فالذهاب الى الكعبة ليس تذكرة دخول الى الجنة بعد عمر مرديد أو محاولة ساذجة لشراء الغفران بعد حياة حافلة بل قوة سياسية ضخمة . يجب أن تهرع صحافة العالم لتتابعه أنبيائه لا بوصفه مراسيم وتقاليده وصورا طريفة في الصحف به بوصفه مؤتمرا سياسيا دوريا يجتمع فيه كل قادة الدول الاسلامية ورجال الرأي فيها وعلمائها في شتى ميادين المعرفة وكتابها ورجال الصناعات

فيها وتجارها وشبابها ليصنعوا في هذا البرلمان الاسلامى العالمى خطوطا عريضة لسياسة بلادهم وتعاونوا معا حتى يحين موعد اجتماعهم من جديد بعد عام . يجتمعون خاشعين لكن أقوىاء متجربين مؤمنين أن لهم مكانا يتعين عليهم احتلاله في هذه الحياة . هذه هى الحكمة الحقيقية من الحج . هناك ثمانون مليون مسلم في أندونيسيا ، وخمسون مليونا في الصين ، وبضعة ملايين في الملايو وسيام وبورما ، وما يقرب من مائة مليون في الباكستان ، وأكثر من مائة مليون في الشرق الاوسط ، وأربعون مليونا داخل الاتحاد السوفيتى ، وملايين غيرهم في أرجاء الارض المتباعدة ، والتعاون بين هؤلاء جميعا دون أن يفرضوا



عن حدود الولاء لاطوانهم الاصلية بالطبع يكفل لهم قسوة غير محدودة (١٤٠) . فهو اذن ترابط روحي وليس وحدة سياسية . وتظل الوطنية أو القومية هي النظرة السياسية للدول الاسلامية وهو ما ترفضه الاتجاهات الاسلامية الاصلية مثل الاخوان المسلمين . ويظل هذا التصور قائما على تجربة شخصية وخواطر سافحة أكثر منها تصورا نظريا لايدولوجية اسلامية . وفي سؤال لروبرت ستيفن المحرر السياسى لجريدة الاوبزرفر البريطانية عن مصر مركز الدوائر الثلاث ، العالم العربى وافريقيا والاسلام وهل تغير هذا التصور بعد أن زاد عدد دول عدم الانحياز وبعد أن تغير الوضع في أفريقيا كثيرا وهل مازال الاعتقاد بأن الاسلام يؤدى دورا هاما في الربط بين شعوب آسيا وأفريقيا ؟ أجاب الرئيس بأن الدور الذى يؤديه الاسلام دور قائم وفعال . وإذا كانت علاقة مصر مع الهند تبدو أقوى بعلاقتها بايران المسلمة فان الخلاف بين الحكومة المصرية والحكومة الايرانية لا يمكن أن يعمق أو يحجب العلاقة بين الشعب المسلم في مصر والشعب المسلم في ايران . ان العلاقات الدولية بظروفها الموضوعية لها أحكامها . لكن ذلك لا يتناقض ولا يتعارض مع تعاطف الشعب التى تعتق نفس الدين . فلا يوجد تصادم أو احتكاك بين الدور الافريقى لمصر ودورها الافريقى الاسيوى ودورها في العالم الاسلامى . صحيح أن الدائرة الثالثة التى مركزها مصر أوسع وأشمل اذ أنها تمتد عبر قارات ومحيطات ، وهى دائرة اخوان العقيدة الذين يتجهون معا أينما كان مكانهم تحت الشمس الى قبة واحدة ، وتهمس شفاههم الخاشعة



بنفس الصلوات ، وصحيح أيضا أنه يجب تغيير النظرة للحج بأن يتحول الى قوة سياسية ضخمة في مؤتمر سياسي ، وأن يجتمع دوريا كل قادة الدول الاسلامية خاشعين أقوياء متجربين عن المطامع عاملين مستضعفين لله لكن أشداء على مشاكلهم وأعدائهم ، حاملين بحياة أخرى ولكن مؤمنين أن لهم مكانا تحت الشمس يتعين عليهم احتلاله في هذه الحياة . لقد دعت الثورة بعد ١٩٥٢ الى هذه الفكرة على أساس سياسي واستمرت في ١٩٥٣ . وردا على سؤال عما اذا كان حدث أى تقدم في تصور الحلقات الثلاث المتشابكة المروبة وأفريقيا والاسلام ؟ أجاب الرئيس بأن هناك تقدما مستمرا . فالعلاقات أفضل مع الدول العربية ، وترسل مصر بعثات الى الدول الاسلامية ، وينظر المسلمون الى القدس كمدينة مقدسة (١٤١) . وكذلك يربط الاسلام بين مصر وموريتانيا ، وبينهما صلات تاريخية واسلامية عريقة ووثيقة جمعت ما بين الامة العربية في المشرق وما بين الارض التي وصل اليها نور الاسلام في المغرب . هي صلات أنتجت طاقات هضارية هائلة وحققت تجانسا فكريا له آثاره البعيدة المدى . فضلا عن ذلك كاله فان البعث الموريتانية الى الازهر الشريف — وقد كانت من أكبر البعثات الاسلامية في التاريخ القريب — صنعت خط اتصال مباشر بين التيارات المؤثرة على اتجاه التطور في البلدين . والدولة الاسلامية من نماذجها المشرقة باكستان . وموريتانيا لها مواقفها

---

(١٤١) خطب في ميد الوحدة ٢٢/٢/١٩٦٦ ج ٥ ص ٥١٢ ، هديك

مع س . ل سولزبرجر رئيس تحرير نيويورك تايمز ٢٦/٢/١٩٦٩ ج ٧ ص ٦٩ — ٧٠ .



الواضحة الطيبة (١٤٣) •

ولمصر صلات مع كل الدول الافريقية التي أيدت العرب عندما احتلت اسرائيل الارض مضافا اليها أرض الدول الاسيوية • عندما نشر كتاب « فلسفة الثورة » لم تكن هناك غير ثلاث دول أفريقية مستقلة والآن هناك أكثر من ثلاثين دولة • وهناك منظمة الوحدة الافريقية • وهناك مؤتمر اسلامي سيعقد في ماليزيا ، والجامعة العربية أقوى عما كانت عليه ، وتعمد مؤتمرات القمة (١٤٣) •

وتنقل بعد ١٩٧٠ الاشارة الى الدوائر الثلاث • فردا على سؤال عن تقييم المؤتمر الاسلامي المنعقد ببني غازي والمجتمع الاسلامي عموما أجاب الرئيس بأن التجمع الاسلامي دائرة من الدوائر الثلاث التي تتحرك فيها مصر منذ الثورة • وكما ورد في فلسفة الثورة تتحرك مصر في هذه الدوائر الثلاث • وقد تم انتخاب حسن التهامي من مصر سكرتيرا عاما للمؤتمر الاسلامي الاخير ببني غازي ، وهو وزير ومستشار في رئاسة الجمهورية • وترجو مصر أن ينجح التجمع أو المؤتمر على القضاء على فكرة التعصب أو الفكرة العنيفة كما هو الحال في بعض التجمعات الاخرى أو كما هو الحال في دولة مجاورة تقوم على تعصب ديني وعنصري رهيب • التجمع الاسلامي خال

---

(١٤٢) كلمة في حفل تكريم رئيس جمهورية موريتانيا ٢٧/٣/١٩٦٧  
ج ٦ ص ١٣٠ ، خطاب في افتتاح مجلس الامة الجديد ١٠/١/١٩٦٩ ج ٧  
ص ٢٧ •

(١٤٣) حديث. الى مستر روبرت ستيفن المحرر السياسي لجريدة  
الاويزر ٢٥/٧/١٩٦٤ ج ٥ ص ١١ •



من التعصب الدينى والعنصرى لانه يجمع شعوبا من كل أنحاء الارض  
ومن كل الجنسيات • ان اجتماع على مستوى الملوك والرؤساء دعم  
للتضامن الاسلامى وسعى الى رخاء العالم الاسلامى ، وهو جزء من  
رخاء الانسانية • كمسا أن وقفة العالم الاسلامى العظيمة وقادته  
الحكماء مع اخوانهم العرب فى كفاحهم جديرة بالتقدير والاحترام •  
فالتضامن على مستوى الرؤساء وعلى المستوى الرسمى • ولم تتقطع  
سلسلة المؤتمرات الاسلامية من أول الثورة حتى الآن • وقد كان السادات  
سكرتيرا عاما للمؤتمر الاسلامى وسافر فى عديد من المرات على رأس  
وفود الى البلاد الاسلامية • وهو منصب غير سياسى ولا أهمية له  
ولو أنه ظل احدى شواهد الرئيس على أيمانه العميق منذ بداية الثورة •  
وقد كان هناك أهديث باستمرار عن الروابط الاسلامية التى تربط  
مصر بالعالم الاسلامى • فقد جمعت مصر وباكستان مثلا روابط الدين منذ  
زمن طويل منذ أول يوم قامت فيه باكستان • ومهما كانت هناك من  
محاولات مصطنعة لإقامة الفجوة بين البلدين ولكن الصداقة والأخوة  
يربطان بينهما خاصة فى وقت تعرض مصر للمعدوان • فلا يمكن لاية  
فجوة مصطنعة أن تقضى على الروابط الروحية والدينية والعقلية بين  
الشعبين (١٤٤) •

---

(١٤٤) حديث مع الصحفية اليوفوسلانية العالمية داريا نكوفتش  
١٩٧٢/٥/٢٧ س ٣ ص ١٨٦ ، الى المؤتمر الاسلامى بكوالالمبور ١٩٧٢/٦/٢٣  
١٩٧٤ ، ص ٤٢٢ — ٤٣٣ ، خطاب أمام المؤتمر القومى للاتحاد الاشتراكى  
العربى فى دور الانعقاد الخامس ١٩٧٢/٢/١٦ س ٢ ص ٨٨ ، فى الجلسة  
الخاصة لمجلس الشعب ١٩٧٦/٣/١٤ ص ٢٠ ، حديث الى الاممة  
١٩٧٧/٢/٢٣ ص ٥٣ ، حديث فى الرباط ١٩٧٤/١/٢٣ س ٤ ص ١٧  
س ٤ ص ٤٣ — ٤٤ ، كلمة فى مؤتمر القمة الاسلامى بلاهور ١٩٧٤/٢/٢٣  
مؤتمر صحفى بنينولمى ١٩٧٤/٢/٢٥ •



وكانت الدعوة على التعاون بين المسلمين من أوائل دعوات الثورة تنفيذا لقول الله « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان » (١٤٥) . ويظهر الطابع التقدمي للإسلام كرابطة بين الشعوب . فرسالة الاسلام دعوة قدسية الى الحرية نزلت تطلب الى البشر في كل زمان ومكان أن يرفضوا استغلال شعب لشعب واستغلال طريقة لطريقة ، واستغلال انسان لانسان ، وتنادى بالمساواة والمعدل بين الناس . وذلك معناه ان رسالة الاسلام بالطبيعة معادية للاستعمار ، وانها بالطبيعة معادية للامتيازات الاقتصادية ، وانها بالطبيعة معادية للاستغلال الرأسمالي . ان الامة العربية تعتر بتراتها الاسلامي وتعتبره من أعظم مصادر طاقاتها النضالية . وهي في تطلعها الى التقدم ترفض منطق هؤلاء الذين يريدون تصوير روح الاسلام على انها قيد يشدد الى الماضي . وهي ترى أن روح الاسلام حافظ يدفع الى اقتحام المستقبل على توافق وانسجام كاملين مع مطالب الحرية السياسية والحرية الاجتماعية والحرية الثقافية .

ولفوق ذلك فهي لا ترى أى تعارض بين قوميتها العربية المحددة وبين تضامنها القلبي والاخوي مع الامم الاسلامية . ان الامة العربية بقواها الثورية التقدمية لا ترى في الاسلام عائقا عن التطور بل تراه بحق وايمان دافعا الى هذا التطور . كما أن الامة العربية بقواها الثورية والتقدمية لا ترى في القومية العربية عازلا عن تضامن الامم الاسلامية



بقدر ما نرى ان مواقع الفضال من أجل الحرية السياسية والاجتماعية  
في كل القارات تعزز بعضها بعضا وتؤزرها وتدعمها .

ولم يؤكد « الميثاق » على الروابط الاسلامية كثيرا وذلك لان  
المقصد منه كان بناء المجتمع الاشتراكي داخل مصر . ومع ذلك يذكر  
الميثاق الدوائر الثلاث في عبارة مقتضبة أقل بكثير من اسهاب فلسفة  
الثورة . فمصر دولة عربية في افريقيا تؤمن برباط روحي وثيق يشدها  
الى العالم الاسلامي . وقد أنشئ المؤتمر الاسلامي في ١٩٥٥ وعين  
السادات سكرتيرا عاما له (١٤٩) .

وبعد ١٩٧٠ يظهر الاسلام كإيمان ، كرابطة بين العلماء والشعوب  
الاسلامية . فالعلماء أخوة في الاسلام وفي الدين على طول تاريخ  
الامة الاسلامية . وهم الحفظة على التاريخ الاسلامي ، يعلمونه للنشئ ،  
ويقفونه فيه من أجل الدفاع عن الاسلام ومقدساته وتراثه . ان  
الملتقى الاسلامي لعلماء المسلمين يحملون أقدس رسالة هي رسالة  
العلم والدين والحياة بكل ما تحصل للحياة الاسلامية من مسؤوليات :  
خلق كريم ، يقظة فكرية ، جهاد وهدف ، خدمة العقيدة للمجتمع . وقد  
عقدت كثير من المؤتمرات لتأييد الشعوب العربية في معركة تحرير  
الارض والمقدسات الاسلامية . المسلمون أخوة في الاسلام ، والمؤتمر  
الاسلامي صوت ٦٠٠ مليون مسلم ، وفيصل يعمل للاسلام ، وأيد  
كل قضية اسلامية . ويتم الاستشهاد ببعض الآراء التي تجعل

---

(١٤٦) كلمة في حفل تكريم رئيس جمهورية موريتانيا ١٩٦٧/٣/٢٧  
ج ٦ ص ١٣٠ ، الجلسة الخبسة ١٩٦٢/٥/٢٨ ج ٤ ص ٥٨ ، مشروع  
الميثاق ص ١٢٣ .



المسلمين أمة واحدة مثل : « وان هذه أمتكم أمة واحدة وإياي فاعبدون »  
أو « وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون » دون أى برنامج  
عملى لتحقيق هذه الوحدة • كما تذكر آية « كتتم خير أمة أخرجت  
للناس » دون ذكر لشرطها وهو « تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر » •  
كما يدعى المسلمون الى عدم الحزن فى « ولا تحزنوا وأنتم الاعلون »  
دون أن يدعو الى القوة فى بداية الآية « ولا تنهوا » (١٤٧) • ثم يظهر  
بعض التاريخ الاسلامى كعامل ربط بين الدول الاسلامية فقد أراد  
البطل الصحابى عقبة بن نافع فى تونس أن تكون القيوان أول دعامة  
للاسلام فى المغرب العربى بل فى الشمال الافريقى • تذكر القيوان  
بالورود الزاهرة المنيرة للاسلام وما أنجبت من أئمة وقادة فكر  
وثقافة • لقد كان عقبة بن نافع صادقا حين قال : أريد مدينة تكون عزا  
للاسلام الى آخر الدهر • ثم أتى الرئيس بورقيبة ليكمل لتونس عزتها •  
وشتان ما بين رأى عبد الناصر فى بورقيبة ورأى خلفه • كما أن فيصل  
مات شهيدا « ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل أحياء  
عند ربهم يرزقون » (١٤٨) •

( ب ) الرد على الحلف الاسلامى • أن الروابط الروحية تدعو مصر  
اليها بكل الوسائل وفى جميع المجتمعات ومع كل الدول الاسلامية •

---

(١٤٧) خطاب فى مؤتمر البحوث الاسلامية ١٩٧١/٤/٤ س ١ ص  
٢١١ — ٢١٣ ، رسالة الى الملتقى السابع للتعارف على الفكر الاسلامى  
بالجزائر ١٩٧٣/٧/١٠ س ٣ ص ٣١٤ ، رسالة المؤتمر الاسلامى فى  
اندونيسيا ١٩٧٣/١٢/١٠ س ٣ ص ٣٦٩ — ٣٧٢ •

(١٤٨) فى مأدبة العشاء التى أقامها الرئيس التونسى تكريما له ١٩٧٢  
س ٢ ص ٢٠٩ ، بمناسبة وفاة الملك فيصل ١٩٧٥/٣/٢٥ •

م ١٠ — الدين والتنبيه القومية



ترسل مصر البعثات ، بعثات ومدرسين من الازهر ، وتصرف في هذا مبالغ طائلة • وهذه الروابط الروحية من أجل الاسلام ومن أجل المنفعة الاسلامية • فالتعاون الاسلامي مقبول بل وواجب ولكنه يجب أن يكون فعلا لوجه الله ولوجه الاسلام وليس نتيجة لسياسة أمريكية انجليزية • ولكن بعض الدول الاسلامية دخلت في موافيق ، وانحازت الى الغرب • وبدأ الحديث عن الحلف الاسلامي وعن تحويل حلف بغداد الى حلف اسلامي بعد ما دخلت تركيا وباكستان وايران والعراق في حلف بغداد • ثم خرجت العراق من حلف بغداد وبقيت تركيا وايران وباكستان • وبدأت هناك محاولات لاستغلال الدين الاسلامي من أجل سياسة الانحياز التي تتنافى مع سياسة عدم الانحياز وهي سياسة الثورة المصرية • بدأ الحديث عن حلف اسلامي غير منحاز مباشرة الى الغرب ولكنه منحاز بطريقة غير مباشرة • وقد بدأ ذلك قبل سنة ١٩٥٥ ولم ينقطع • وهناك خطورة كبيرة أن تتطوى مصر تحت اسم الاسلام في انحياز للغرب أو للدخول تحت سيطرة الدول الغربية لان ذلك يتنافى مع الاسلام ، فالاسلام ينادى بالحرية ، وبأن يكون الشعب حرا وسيدا لنفسه ، ألا تكون مصر داخلية في مناطق نفوذ لاية دولة أخرى (١٤٩) •

وكيف يكون هناك حلف اسلامي ويأخذ أوامره من لندن أو واشنطن أو أي دولة أخرى • فالحلف الاسلامي في هذه الحالة يتنافى مع كلمة الاسلام ويكون حلفا غربيا • ترفض الثورة اذن أن يكون العمل



تحت اسم الاسلام جارا الى الاحلاف أو الى الانحياز للغرب بطريق الخديعة تحت اسم الحلف الاسلامى أو تحت اسم الرابطة الاسلامية أو تحت أى اسم من الاسماء لان سياسة مصر هى سياسة الجياد الايجابى وعدم الانحياز • سواء كان الحلف الاسلامى أو المؤتمر الاسلامى أو التجمع الاسلامى أو التكتل الاسلامى أو مؤتمر ذروة اسلامى • فان هذا الحلف مثل حلف بغداد ومصريه مثل مصر حلف بغداد • أخذوا الاسلام حجة ووسيلة ليخدعوا به بسطاء الناس • وليس الحلف الاسلامى الا استكمال حلف بغداد لوضع الامة العربية داخل مناطق النفوذ • وكما تصدت الثورة للرجعية العربية وللحلف الاسلامى وكشف نواياه فان الخديعة لا تتطلى على أحد • ومن لم يستطيع الدخول فى حلف بغداد قبل اليوم حاول اليوم عن طريق الاسلام ولكن الشعب العربى يعلم أن طريق الاسلام هو الاسلام الجديد لحلف بغداد والاسم الجديد لمناطق النفوذ (١٥٠) •

وقد اعترفت الديلى تلجراف البريطانية فى ١٨/١/١٩٦٦ بأن الملك فيصل يقود حركة احياء الحلف الاسلامى لضرب القومية العربية • فطالما أن الشرق الاوسط حانوت مطلق من الدول العربية فان القاهرة ستظل بلا جدال عاصمته السياسية • لكن وجود حلف اسلامى تشترك فيه دول مثل تركيا وايران وباكستان يغير الوضع • ويرى كثير من الزعماء المسلمين أن الحلف الاسلامى يمكن أن يكون أقوى نفوذا من القومية العربية فى الشئون العالمية فى المواجهة للغرب لان الحلف

---

(١٥٠) الجلسة الخامسة ١٩٦٢/٥/٢٨ ج ٤ ص ٨٥ ، خطاب فى عيد الوحدة ١٩٦٦/٢/٢٢ ج ٥ ص ٥١٠ ، خطاب فى المؤتمر الشعبى بمدينة دمنهور ١٩٦٦/٦/١٥ ج ٥ ص ٥٩٨ ، ص ٦٠٠ •



الاسلامى سيكون مواليا للغرب • وقالت التايمز في ١٥/٢/١٩٦٦ أن فكرة عقد مؤتمر اسلامى ليست جديدة • وعلى الرغم مما يقال من أن المؤتمر الجديد سيبحث في مسائل اجتماعية واقتصادية فإن من المسلم به أن أهداف هذا المؤتمر سياسية أساسا • إذ ستخضره دول عربية مما يساعد على تخفيف ثقل الدول العربية المتحررة • وتساعلت جريدة لوموند دبلوماتيك في ١٦/٢/١٩٦٦ هل سيتمكن شعار الاسلام من القضاء على القوى التقدمية في العالم العربى ؟ وقد قال أنطونى ناتنج وزير الدولة البريطانى السابق بعد فشل حملة السويس أن الوسيلة الوحيدة للتفاهم مع القومية العربية يجب أن يكون عن طريق تأسيس جماعة اسلامية من الممالك الاسلامية بالمنطقة • وحينئذ تخرج البلاد العربية من حيز القومية العربية الضعيف الذى لا يمكن التفاهم فيه الى حيز العقيدة الاسلامية الواسع الذى يجمع العربى والتركى والايرانى والباكستانى في مجال واسع • إذ ينسون جنسياتهم ولا يفكرون الا في الاسلام • وحينئذ يمكن للبلاد العربية التفاهم مع الغرب حتى اسرائيل يمكن التفاهم معها حيث أن العرب لا يقبلون وجود اسرائيل بينهم • ولكن الدولة المسلمة تقبل وجود اسرائيل بدليل اعتراف ايران وتركيا باسرائيل • وقد قال ناتنج ذلك عن الحلف الاسلامى أو الجماعة الاسلامية أو التكتل الاسلامى في ١٩٥٧ • لقد ظنت الدول الاستعمارية والرجعية أن القوى التقدمية في العالم العربى مختلفة مع بعضها ، وأنها قد تعبت من النضال • وبهذا أصبح الطريق مفتوحا أمام الاستعمار القديم والجديد لموضع البلاد العربية في حلف جديد يتخذ من الدين اسم أو ستار لحلف بغداد • وجدوا له اسما عربيا وسموه حلف بغداد ولبسوه عقالا وعباية حتى تفتنى انجلترا وأمريكا وراءهما • والحلف الجديد ، ألبسوه عمة ليسموه الحلف أو المؤتمر أو



التجمع الاسلامى ، أى شئ اسمه اسلامى لخداع المسلمين باسم الدين • ولكن الاهداف واحدة وهى القضاء على القومية العربية التى سيطرت على أفكار واتجاهات الشعوب العربية باعتبار أن القومية العربية هو الوسيلة الوحيدة للتخلص من الاستعمار ومناطق النفوذ وتحقيق الوحدة العربية • تتحالف الرجعية مع الاستعمار خشية من المد الثورى العربى الذى يمثل خطرا على مصالحها وعلى احتكارات البترول وخشية من الاشتراكية التى تهدد كيائها وأنظمتها ووجودها فيبدأن معا فكرة جديدة : استغلال الدين كسلاح حتى تتحقق أهداف الرجعية والاستعمار فى المحافظة على نفوذهما ودورهما فى العالم العربى ، وبهذا يمكن التخلص من الحركات التحررية والشعبية فى العالم العربى • الحلف الاسلامى حلف استعمارى هدفه أن يقاتل حركات التحرر وأن يتصدى للتقدم الاجتماعى • هو حلف للتآمر ضد الشعوب العربية ووضعها فى مناطق النفوذ الغربى • وهو حلف للتآمر على البلاد الاسلامية الاخرى غير العربية التى تتبع سياسة عدم الانحياز (١٥١) •

الحقيقة اذن هى أن الحلف الاسلامى عملية تجميع لكل القوى الرجعية المتعاونة مع الاستعمار فى خط دفاعى أخير ضد المد الثورى العربى التقدمى فى البلاد العربية • ان وصف الحلف الاسلامى بالرجعية والتعاون مع الاستعمار ضد العروبة وضد المسلمين وضد فلسطين يسانده أصحاب الدعوة الاصلين فى صحفهم فى لندن



وواشنطن • فقد قيل في صحف لندن أن الحلف الاسلامى حلف سياسى وليس حلفا اجتماعيا • قال ايزنهاور لسعود في سنة ١٩٥٧ على فكرة الحلف الاسلامى ، وتحدث سعود في هذا الامر في القاهرة •

والدول الداعية للحلف الاسلامى هى جدة وطهران • ووجود طهران يؤكد على أن الحلف ضد العرب وضد المسلمين ولصاية الرجعية • لم يؤيد الحلف الاسلامى الا ايران والسعودية في العالم العربى • صحف بورقية أيدت الحلف ، أعداء العربى والاسلام في لبنان أيضا أيدوا الحلف ، وكل من تهلك لحلف بغداد في ١٩٥٥ ينادى اليوم بالحلف الاسلامى • تقول لندن وواشنطن المخططان للحلف أن الحلف كسب وتأييد لقضية فلسطين ، وهو ما قاله نورى السعيد في ١٩٥٥ • وماذا ستكسب فلسطين من حلف تشرف عليه أمريكا وبريطانيا ويشترك فيه حكام ايران وتونس الذين دعوا للصالح مع اسرائيل • الحلف الاسلامى موجه ضد قوى الثورة في العالم العربى • صحيح أن الاسلام ثورة ، والتضامن الاسلامى تحتجابه الشعوب ، ولكن الحلف يجب أن يعمل للاسلام وليس للاستغلال السياسى والاجتماعى ، وأن يعمل علماء الاسلام من مراكز الفكر الدينى وليس من السماسرة والارهابيين (١٥٣) •

لقد أزعجت القيادة العربية الموحدة الصهيونية والاستعمار فبدأت الحركات الرجعية في الحديث عن الحلف الاسلامى ثم بدأت الاتصالات بشاه ايران • والكلام عن الحلف الاسلامى ليس بالسياسة التجديدية •

---

(١٥٢) خطاب في ميد الوحدة ١٩٦٦/٢/٢٢ ج ٥ ص ٥١٢ — ٥١٣ ،  
خطاب ١٩٦٦/٧/٢٣ ص ١٣ •



نقد كانت تريد أمريكا حلفا اسلاميا في المنطقة منذ ١٩٥٧ كما ذكر ايزنهاور في مذكراته . ثم دعى الملك سعود الى أمريكا وعاد . ولكن لم ينجح في اقامة الحلف الذى طلبه ايزنهاور من أجل ضرب القوى الثورية التى كانت تترعما مصر في هذا الوقت . وحينما يتحرك فيصل وحسين وبورقيبة فهذا يعنى أن الاستعمار قد دفع أصدقائه للعمل وتحقيق عدة أهداف منها أضعاف القيادة العربية الموحدة ، واضعاف الكيان الفلسطينى وجيش تحرير فلسطين . كان الهدف الاساسى من الحلف الهجوم على القوى الثورية العربية . فعندما دعت مصر الى مؤتمرات القمة تصورت أنها بذلك تصل الى تعايش سلمى بين الانظمة الاجتماعية المختلفة . ونجاة بدأ الملك فيصل يعلن عن الحلف الاسلامى، وبدأت دعاية واسعة جدا ضد النظام الاشتراكى في مصر . وأعلن فيصل والشاه عن الحلف . ودعا بقية الدول الاسلامية لتتضم اليه . والحقيقة أن الولايات المتحدة وراء الملك فيصل في سياسته ، وتحاول تحقيق نفس الاهداف وعلى رأسها الدفاع عن الشرق الاوسط بجمع كل الدول العربية في صف واحد تحت السيطرة الغربية . وكانت هناك في نفس الوقت مؤامرات ضد سوريا والعراق . وكان الاردن مسئولا عن التنظيم والسعودية عن التمويل . بدأ فيصل يعمل من أجل الحلف الاسلامى لخدمة مصالح أمريكا ومصالح الانجليز . وتصور أنه يستطيع أن يقوم بهذا العمل في حماية مؤتمرات القمة .

ومن السهل استنتاج أن هؤلاء عملاء الامريكيين وأدواتهم تحت ستار الدين يدعون أن الحلف عملية دينية وليس عملية سياسية . ويدعى فيصل أن الامريكيين ليسوا وراء الحلف وأنها فكرته الخاصة ويهدف بها الى خير المسلمين وخير الدين في حين أن الانجليز والامريكيين



في السعودية مسيطرين عليها وبالتالي مستحيل أن تكون دعوة فيصل لوجه الله • ويشاركه حسين في دعوته بأنه يقدم الاسلام والمسلمين وهما يفدمان أمريكا وانجلترا والاستعمار • لقد قرر الاستعمار بعد جلأته عن المنطقة العودة اليها من جديد عن طريق العملاء فبدأ الكلام عن الحلف الاسلامي والتضامن الاسلامي والمؤتمر الاسلامي • ولكن معظم الدول الاسلامية ردت ردودا غير مشجعة لان معظمها تعمل بالسياسة ومتحررة وتعلم الهدف من الدعوة • ومعروف في العالم العربي أن العملية الغرض منها خداع الجماهير والشعوب العربية (١٥٢) •

يقول فيصل أن الغرض من الحلف مقاومة الالحاد • ولكن كيف يتاوم الالحاد بالسياسة ولا يتاوم الالحاد بالدين ؟ الحلف الاسلامي حلف سياسي وليس تكتلا دينيا لان التكتل الديني يكون من رجال الدين وليس من رجال السياسة • ومن الذي سيقاوم الالحاد في العالم العربي وفي العالم الاسلامي ؟ شاه ايران وبورقية ؟ وماذا يعرف الشاه عن الاسلام ؟ ومنذ متى يدافع بورقية عن الاسلام ؟ لقد ألغى بورقية أجازة العيد كلها وقصرها على يوم واحد ! بورقية الذي يتكلم عن الاسلام أكبر متنكر للاسلام في بلده وهو اليوم يدافع عن الاسلام ! لقد أصدر فتوى بالافطار في رمضان ، ولبس العمة اليوم وجعل نفسه الشيخ بورقية داخل الحلف الاسلامي • كيف يضم الحلف الاسلامي شاه ايران لبحث في الشؤون الدينية

---

(١٥٢) حديث للرئيس مع الصحفيين العرب ١٩٦٧/٢/٤ ج ٦ ص ٣٥ ، حديث صحفي الى جريدة الاوزير البريطانية ١٩٦٧/٢/٥ ج ٦ ص ٤١ ، خطاب في الاحتفال بعيد الوحدة ١٩٦٧/٢/٢٢ ج ٦ ص ٦٤ ، خطاب في الاحتفال بمناسبة عيد العمال بشبرا الخيبة ١٩٦٧/٥/٢ ج ٦ ص ١٥٧ •



وهو لا يعلم شيئا عن الدين ويعارض كرجل سياسة وليس كرجل دين ؟ وكيف يضم الحلف بورقية بفتاويه للافطار في رمضان وبالصلح مع اسرائيل ؟ بورقية مهووس • كيف يتحدث أو يناقش في الدين ؟ (١٥٤) • والحقيقة أن بورقية في فتاويه قد اعتمد على أصول دينية معروفة ولا يعيب بورقية أن يكون مجددا • أخذ برأى دون الرأى السائد • وهذا حق أمام المسلمين في الاجتهاد •

لم تكمل الثورة فكرتها الاولى عن المؤتمر السياسي من خلال الصج • فقد قام حلف بغداد في أوائل سنة ١٩٥٥ ، وأصبح من المستحيل أن يجتمع المؤتمر الاسلامي كمؤتمر سياسى غير مرتبط بالاستعمار ، يعمل لصالح الاسلام والمسلمين ، ويعمل للتخلص من الاستعمار والاحلاف ولاقامة عدالة اجتماعية ، يعمل لانصاف المسلم في كل بلد مسلم • ولكن بعد قيام حلف بغداد وانضمام تركيا وايران وباكستان لهذا الحلف أصبح من العسير أن يجتمع المؤتمر الاسلامي على أساس سياسى • ولذلك سارت الثورة في الفكرة على أساس شعبى • فكل تقارب اسلامي على أساس الذروة يجب أن يبدأ من الذين استطاعوا تحرير بلادهم من الاستعمار والاحلاف ومناطق النفوذ • وقد كانت اتصالات هؤلاء بعضهم ببعض مستمرة • اذا لم تكن دعوة التقارب الاسلامي على هذا الاساس بل على أساس سياسى وعلى اجتماع قادة الدول تكون غايتها بالرغم من رفع اسم

---

(١٥٤) خطاب في عيد الوحدة ١٩٦٦/٢/٢٢ ص ٥١٣ ، خطب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكي العربي بمناسبة الاحتفال بالعيد القومى للسويس ١٩٦٦/٣/٢٢ ج ٥ ص ٥٣٢ ، خطاب في ١٩٥٦/٧/٢٣ ص ١٣ •



الاسلام ضرب المسلمين وثبتتهم باسم الدين ، وتفتتت العرب  
لحساب الاستعمار أى تزييف الدين من أجل خدمة المبادئ والاهداف  
الاستعمارية . لم يأخذ مؤتمر القمة الاخير قرارات بشأن التعاون  
الاسلامى والتضامن الاسلامى . فعلى كل دولة أن تعمل ما فى «مقدورها  
حتى تسير الدول الاسلامية مع مصر من أجل قضايا الحرية ومن  
أجل قضية فلسطين . لقد صرح الملك فيصل لاهدى الصحف الكويتية  
معلقا على الحلف الاسلامى بأنه قام تعاون بين الطوائف المسيحية ،  
وكان هناك اجتماع المجمع المسكونى ، ولم يقل عنه أبدا أنه تحالف .  
والحقيقة أن اجتماع المجمع المسكونى ليس اجتماعا سياسيا أو عسكريا  
بل اجتماع ضم رجال الدين المسيحيين ولم يضم رؤساء الدول  
المسيحية . فاذا ضم رؤساء الدول المسيحية فانه ينقلب الى اجتماع  
ومؤتمر سياسى . ان التضامن الاسلامى الحقيقى هو تضامن الشعوب  
الاسلامية المناضلة ضد الاستعمار لا تضامن الحكومات الرجعية  
العميلة للاستعمار والمستغلة للاسلام والمزيفة له ، وليس من عملاء  
السياسة والسماسة والارهابين أو شاه ايران وبهرقوية ، مؤتمر لله  
والمدن وليس للاستعمار والرجعية . ان الاسلام أقدس من أن يسخر  
لخدمة الاستعمار أو الرجعية ، ولكن تظل الذورة المصرية على استعداد  
من أن تعمل من أجل التضامن الاسلامى الحق السليم الذى يخدم  
الدين ويتكون أساسا من علماء الدين وتظل على استعداد لعقد  
اجتماع اسلامى كريم ونزيه داخل الازهر بالقاهرة أو داخل الحرم  
النبوى فى مكة أو داخل المسجد الاموى فى دمشق أو داخل المسجد  
الاموى فى القدس ، مؤتمر لله ولدينه وليس للاستعمار والرجعية



وأحلافهما (١٥٥) •

والجماهير العربية قادرة على معرفة من يخدم الدين ومن يستغل الدين • اذ لا تجد الرجعية العربية المتحالفة مع الاستعمار من خط دفاعى سوى تزييف الدين • وستكشف الجماهير العربية هذا التزييف واستخدام الدين لوضع البلاد العربية داخل مناطق النفوذ • ان الشعوب العربية قادرة على اسقاط الحلف الاسلامى المزعوم كما أسقطت حلف بغداد (١٥٦) • وأن الثورة المصرية على استعداد لعقد مؤتمر اسلامى لعلماء الدين • والحقيقة أن حجج ناصر ضعيفة اسلاميا اذ لا يوجد فرق بين رجال الدين ورجال السياسة فى الاسلام • فرجال الدين هم أهل الحل والعقد الذين بيدهم بيعة الحاكم أو عزله • ورجال السياسة هم أئمة المسلمين • كما أن الاسلام لا يفرق بين الدين والسياسة • كما يريد ناصر أن يجعل رجال الدين يتكلمون فى الدين ، ورجال السياسة يناقشون السياسة ، وهناك موضوعات واحدة تجتمع فيها شؤون الدين والدنيا • واذا كان ناصر يريد تسييس الدين ، ويرى أن الدين ثورة اجتماعية ونظاما اشتراكيا فانه من الصعب قصر الدين على العبادات والتعاون الاخوى بين الدول الاسلامية وابعاذه عن السياسة ومعاركها • واذا كان ناصر قد وصف رجال الدين من قبل بالتخلف والرشوة وتبعية الحكام فكيف يرجى من هؤلاء أى نفع

---

(٥٥) خطاب ١٩٦٦/٧/٢٣ من ٣٠ ص ١٠ — ١٣ ، التنديد بالخطف الاسلامى فى توصيات مؤتمر البعوثين ١٩٦٦/٨/١١ •

(١٥٦) خطاب فى عيد الوحدة ١٩٦٦/٢/٢٢ ج ٥ ص ٥١٣ — ٥١٤ •



أو خير للمسلمين ؟ يبدو أن مقارنة الحلف الاسلامى بالمجمع المسكونى المسيحى يجعل تصور ناصر للاسلام تصورا تقليديا مسيحيا خالصا .

والمجيب أن تدافع اسرائيل عن الحلف الاسلامى . فتذكر في اذاعتها أن عبد الناصر وقف ضد الحلف الاسلامى لأنه يهدد زعامته في المنطقة . وهذه شهادة من العدو بأن الحلف الذى تدافع عنه اسرائيل يعبر عن أحقاد الصهيونية (١٥٧) . وقد قيل أن الحلف الاسلامى هدفه هو تكتيل المسلمين ضد اسرائيل . والحقيقة أن الحلف من صنع الاستعمار والرجعية واسرائيل ، ممثلا في السعودية والاردن وايران . يستطيع الحلف أن يخدم قضية فلسطين في شيء واحد فقط هو منع امداد اسرائيل بالبتروال الذى يأتى من احدى دول الحلف ، ايران الى ايلات . الحلف حلف استعمارى . ومعنى هذا أنه مع الصهيونية لان الصهيونية هي الحليف السياسى للاستعمار . ويعلم العالم العربى ذلك . وهو معبأ ضد عملاء الاستعمار وحلفاء الصهيونية والطابور الخامس . وقد قامت أمانة الدعوة والفكر بعدة محاضرات وندوات عن الحلف الاسلامى مبينا مخاطره وأهدافه (١٥٨) .

ولكن بعد ١٩٧٠ يصبح الملك فيصل من أخلص الزعماء للقضية العربية والعالم الاسلامى ورمزا للاخوة الاسلامية والتضامن العربى

---

(١٥٧) خطاب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكى العربى بمناسبة الاحتفال بالعيد القومى للسويس ١٩٦٦/٣/٢٢ ج ٥ ص ٥٣١ .

(١٥٨) خطاب في مركز القيادة المتقدمة للقوات الجوية ١٩٦٧/٥/٢٢ ج ٦ ص ١٤٣ ، الاتحاد الاشتراكى العربى ١٩٦٦/٧/٢٣ الكتاب السنوى الثالث ص ٧٥ .



والاخاء الاسلامى • فقد تغير الموقف وأصبح النظام السياسى فى مصر  
مواليا للنظام السعودى • فظهرت الاخوة فى الله (١٨٩١) ١

### ( ج ) المرحلة الثالثة : العودة الى الايمان ( ١٩٦٧ — ١٩٨١ ) •

كانت المعركة الاخيرة التى ظهر فيها الدين كسلاح دفاعى هى  
معركة الايمان والعودة اليه التى ظهرت بوضوح بعد هزيمة ١٩٦٧ حتى  
الآن وكأن الثلاث سنوات الاخيرة فى حكم ناصر كانت مؤشرا للحكم  
الحالى • صحيح ان الميثاق قد ذكر ضمانات خمسة للعمل الثورى :  
ارادة التغيير ، والطليعة الثورية ، والوعى العميق ، والفكر المفتوح ،  
والضمان الخامس هو ايمان لا يتزعزع بالله ورسالاته القدسية التى  
بعثها بالحق والهدى الى الانسان فى كل زمان ومكان ، ولكن تحول  
هذا الضمان الخامس بعد الهزيمة أولا وبعد وفاة عبد الناصر ثانيا  
الى الضمان الوحيد • وتظهر أيضا عبارة فى خاتمة « الميثاق » ان  
شعبنا يملك من ايمانه بالله وايمانه بنفسه من فرض ارادته على الحياة  
ليصوغها من جديد وفق أمانيه • ولكن يبدو أن هذه العبارة الاخيرة  
هى التى أصبحت فيما بعد فى المرحلة الثالثة والاخيرة الميثاق كله •  
ثم تمتد المرحلة حتى الآن (١١٠) • وليس سببها التربية الدينية العميقة  
لرئيس المؤمن بل عجز النظام السياسى عن أن يحل القضايا الاساسية ،  
القضية الوطنية والقضية الاجتماعية ، ومحاولة البحث عن مقومات  
للنصر فيما لا يختلف عليه اثنان • وردا على سؤال بخصوص اجادة

---

(١٥٩) فى وفاة الملك فيصل س ٥ ص ١٣٧ •

(١٦٠) الميثاق ص ١٠ ، ص ١٢٤ ، تحرى مصلحة الاستعلامات على  
وضع التاريخ الهجرى قبل التاريخ الميلادى فى طبع خطب السادات واحاديثه.



الخطابة والارتجال رد الرئيس بأنه قد تفرج في مدرسة القرآن الكريم وبمبادرة رجل دين يتصدر مجلس القرية بعلمه وقوته • ليس السبب في ذلك تربية الرئيس المؤمن بقدر ما هو النظام السياسي القائم في هذا العهد • لم تحدث معارك فعلية مثل الاسلام والاشتراكية أو الحلف الاسلامي بل كلها مزايدات في الايمان • وكثير منها في مناسبات رسمية وفي عبارات قصيرة أو شعارات دون بناء داخلي • وكلما عجز النظام عن حل القضية الوطنية أو الاجتماعية فإنه يلجأ الى هذه الشعارات لكسب نصر سريع في ميدان يسهل فيه الانتصار أمام جماهير موالية عاطفيا وأمية حضاريا • فتحويل المعركة من الخارج الى الداخل عجز عن مواجهة الخارج كي يسهل الانتصار فيها • وكلها تدور في الامور النظرية الاعتقادية التي لا ينتج عنها فعل أو نظام باستثناء بعض الاجراءات الشكلية كاللتشبث بالشعائر الدينية والدعوى النظرية عن تطبيق أحكام الشريعة • وبعد ١٩٧٠ يسود موضوعان اثنان الفتنة الطائفية والايمان وهما من موضوعات الضعف والدفاع وليسا من موضوعات القوة والهجوم مثل الاشتراكية ولتحرر كما كان الحال في بداية الثورة •

#### ١ — رد فعل على الهزيمة •

##### (١) تهمة الكفر والالحاد :

وقد بدأت بوادر هذه الردة عن القيم الثورية الاولى في عنفوان الثورة وشبابها بالسؤال عن مدى حرية العقيدة الدينية وهل تشمل الردة عن الاسلام ، وما هي الوسائل العلمية لبناء الجيل المصاعد على أسس دينية وأخلاقية ، وهل ستمنع الشعوذة الاتجار بالدين وتبرير



خطة دعاة الالحاد والكفر ؟ وهى أسئلة توحى بالردة ، وذلك ان التساؤل عن الاعتقاد الداخلى تفتيش فى ضمائر الناس ، وطرح موضوع الردة حكم على ايمان الناس ، وتأسيس المجتمع على أساس أخلاقي ديني ردة عن بناء المجتمع على القيم الثورية الاولى ، وتكثير دعاة الكفر الالحاد هو بداية للقضاء على الطليعة الثورية فى كل مجتمع .

وكانت الاجابة على هذه التساؤلات مؤشرا على بداية الردة وذلك ان حرية الفكر لا تتمشى مع الاثارة الجنسية ، والا منعت الجرائد والمجلات . وانه لا بد من تربية الابناء ، وأن تكون الصحافة متقدمة ومتطورة . هناك قيود على حرية الفكر تأتى من تصور متخلف للاخلاق وهو التصور الجنسى الخير لها . وبالرغم من تأكيد الدساتير على حرية الاديان ، وهى من المبادئ الاساسية الا أن موضوع الردة مازال مطروحا دون أن يتم التوفيق بينه وبين المبدأ . وقد نص الميثاق صراحة فى عبارتين على حرية العقيدة الدينية ، الاولى : « كذلك فان هذه القيم لا بد وأن تعكس نفسها فى ثقافة وطنية حرة تفجر ينبابيع الاحساس بالجمال فى حياة الانسان الفرد الحر . ان حرية العقيدة الدينية يجب أن تكون لها قداستها فى حياتنا الجديدة الحرة » . والثانية « ان الاقتناع الحر هو القاعدة الصلبة للايمان والايمان بغير الحرية هو التعصب والتعصب هو الحاجز الذى يعوق كل فكر جديد » (١٦١) . ومع ذلك فلم تكن لهاتين العبارتين أى مضمون . وانتهى بهما الحال الى قانون الردة والحكم على المواطنين بالايمان أو الالحاد . فى حين أن المادة ٣٤ من الدستور تنص على أن حرية الاعتقاد مكفولة ، وتحمى الدولة حرمة



القيام بشعائر الاديان والمعتقد طبقا للمعادن المرعية على ألا يخل ذلك بالنظام العام أو ينافي الآداب (١٦٦) •

والوعى الدينى يمنح الشعوذة والاتجار بالدين والالحاد والكفر وكأن هناك طريقا واحدا مرسوما وما سواء انحراف وضلال • ومهمة رجال الدين فى ذلك ليس فقط الخطابة فى المساجد بل الخروج الى القرى والدعوة فى المدن وارجاع الخراف الضالة (١٦٧) • فعلى رجال الدين والوعاظ والمشايخ مسئولية كبيرة فى الفروج من المساجد والنزول الى الاحياء • وان مهمة رجال الدين ، وهم يأخذون اجرا على ذلك ، هى الوعظ بالطريق السليم الجاد وليس بالهزل لاستجلاب الضحك • فى أول الثورة طلب البعض أشياء كثيرة وقال « من لم يزع بالقرآن يزع بالسلطان » ولابد من عمل كذا وكذا ويستحيل ذلك لان فيه تضيق على الحريات التى تعود عليها الناس فى هذا البلد • لو صدر قانون بمنع المبنى جيب فذلك معناه ان البوليس له الحق فى أن يتعرض لكل سيدة فى الطريق ، وهذا شعور يؤذى كل انسان • كل عائلة عليها أن تصدر هذا القانون ، كل رب أسرة وكيف يصدر قرار بفصل كل طالبة تدخل الجامعة بمبنى جيب (١٦٨) • وقد أثير هذا الموضوع من قبل فى رفض طلب الهضيبي بمنع المبنى جيب فى أول

---

(١٦٦) الدستور المؤقت للجمهورية العربية المتحدة ١٦٤/٣/٢٥ ص

• ١٤

(١٦٦) كلمات فى الجلسة الثانية للدورة الطارئة للمؤتمر القومى العام

١٣/٢/١٩٦٨ ج ٦ ص ٥٨٢ •

(١٦٤) بيانات وتعليقات بجلسات المؤتمر الوطنى للقوى الشعبية

فى شرح الميثاق الجلسة الثالثة ١٩٦٢/٥/٢٦ ج ٤ ص ٧٢ — ٧٣ •



الثورة • فكيف تقام تنمية اجتماعية ويترك الدين للمسؤولية الفردية الخالصة ولا يكون المجتمع مسئولاً عنه في شيء ؟ وهذا يدل على أن الدين كان سلوكاً فردياً خالصاً لا شأن له بسلوك الجماعة إلا في لحظات الدفاع عن النظام الاشتراكي ضد هجوم النظم الرجعية • ولولا هذا الهجوم والدفاع لما ظهر البعد الاجتماعي للدين •

ثم يظهر التأكيد على تمسك هذا الشعب بالدين كرد فعل على هجوم سوريا على النظام في مصر ومدافعة النظام عن نفسه بأنه نظام متدين يرفض الحاد النظام السوري ويرفض لا أخلاقية حزب البعث • فالشعب في مصر شعب متدين متمسك بالدين ، وهو شعب طيب يجمع بينهم شيء واحد وهو الدين (١١٥) • تقول إذاعة دمشق ان كتاب « فلسفة الثورة » ليس به عقيدة لانه مبني على الافكار الدينية الحقة • وشعب مصر يفخر بأنه يتمسك بالدين ، المسلم والمسيحي على حد سواء لان الدين يمثل الطريق الصحيح والطريق السليم ، الشعب والقادة كلاهما يتمسك بالدين منذ اليوم الاول للثورة وهذا سر نجاح الثورة ، التمسك بالدين ، والعودة الى الدين • الامة العربية كلها متمسكة بالدين ، وطوال تاريخها تمسكت بالدين ، ودافعت عنه ، ولم تمكن أى خارج عن الدين عن أن يكون صاحب سلطة فيها ، الشعب السوري متمسك بالدين • واذا ما خرج القادة عن طريق الدين تكفل الشعب حتى يزيحهم عن أماكنهم ويفرض ارادته

---

(١٦٥) خطاب الرئيس في مؤتمر الاتحاد العالم للعمال بطوان ٣/٣/

١٩٦٨ •



ومشيهته ويجبر القادة على العودة الى الدين • الافكار المبنية على الدين هي التي تعبر عن ارادة الشعب ، وهي التي تنمو وتتزعزع • لقد قابلت الثورة أزمات عدة ولكنها استطاعت التغلب عليها لسبب أساسى ، سبب أخلاقى ، سبب دينى • وقد سارت الجامعات فى طريق العمل وفى طريق الاخلاق المبنية على الدين وعلى التمسك بالدين • لابد من التمسك بقيم الدين والاعتصام بها مثل التمسك بالتكافؤ فى التضحيات وبالنقاء الثورى وبالطهارة الثورية • الدين بخير فى هذا البلد ، والامة كلها تقوم بتدعيمه • الايمان فى الجيش كله وفى كل واحد ، يملأ النفوس (١٦٦) •

ان الافكار الملحدة هي الافكار العفنة ، ولا يمكن بأى حال أن يتجاوب شعب يتمسك بالدين مع قادة ملهدين يتهمون الافكار الدينية بأنها أفكار عفنة • ولكن بعد ١٩٧٠ يصبح الاتحاد التهمة الأساسية ضد الخصوم السياسيين فهذا الشعب المؤمن والذي يكون الايمان فيه جزءا من كيان وتكوين الشعب ولن يسمح لاية قوة مهما كانت أن تزلزل هذا الايمان أو أن تسلك طرقا ملتوية لمحاولة تضليل الاجيال القادمة كما حدث فى بلاد أخرى • وظلت لعبة الايمان والاتحاد لعبة النظم السياسية عندما تكون فى مأزق مع خصومها • فالقذافى الذى كان يرى ان الشيوعيين جماعة ملهدين لا يصلون فان اليسار فى مصر مسموح به • حتى اذا ما أصبح اليسار يهدد النظام ترفع

---

(١٦٦) خطاب فى جامعة الاسكندرية بمناسبة العيد الحادى عشر للثورة ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٣ — ٤١٥ ، كلمات فى الجلسة الثانية للدورة الطارئة لل مؤتمر القومى العام ١٩٦٨/١٢/١٣ ج ٦ ص ٥٨٢ — ٥٨٣ ، فى ابطال الجيش القومى لمرس ١٩٧٦ ص ١٢ ، ص ١٤ .



دعوات الاتحاد من جديد • فإذا ما أراد النظام الدفاع عن ناصر دفاعاً عن شرعيته فإنه يدافع عن ناصر ضد اتهامه بالاتحاد • وإذا ما أراد النظام التآلى على لسان أحد الكتاب أن يشوه عبد الناصر فإنه ينتهى الى أنه رجل ملحد فى بلد لا تمب الاتحاد (١٦٧) • وقد فرضت الاشتراكية الديمقراطية قول الرئيس « لا مكان للملحد فى دور الصحف ووسائل الاعلام » لان الاشتراكية الديمقراطية ليست فلسفة الحادية تنكر الاديان وتجمد دورها فى توجيه البشرية لان التدين جزء من تكويننا الثقافى فى كل المصور • فهى فلسفة تدعم الدين والتدين فى النفوس كما رسمته الكتب السماوية (١٦٨) • تصبى كل معارضة سياسية لاسباب اجتماعية خالصة كما حدث فى ١٩/١٨ يناير متهمة بالاتحاد ، وتلحق بمراكز القوى وبانقلاب مايو ١٩٧١ وازاحة اليسار الناصرى أى الماركسى الملحد •

الايان أقوى عاطفة فى الانسان ، والعاطفة أعلى شىء فيه • وهى ما يستطيع الانسان أن يضمى بنفسه فى سبيله • والايان هو ايمان بالاجل وبالكتاب ، ولن يتوفى الله أحدا لم يأت أجله • ومن ثم وجب الغداء والتضحية وبذل الجهد • الايمان اذن هو الطريق الى النصر • وذلك لان الارادة وحدها هى المقادرة على تغيير الموقف

---

(١٦٧) الى مجلس الشعب ١١/٩/١٩٧٧ ص ١٥ ، فى الاتحاد الاشتراكى العربى ، مارس ١٩٧٦ ص ٧٩ ، حديث الى جريدة السياسة الكويتية ٨/٩/١٩٧٥ ص ٣٠ ، فى الجلسة الخبسة لمجلس الشعب ١٤/٢/١٩٧٦ ص ٤٤ •

(١٦٨) المجلس الاعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ، رأى جامعة طنطا ص ١٠٤ ، ١٢٦ •



وتحويل الهزيمة الى انتصار • لابد أن يتعمق هذا الايمان في قلب الجنود • لابد أن يؤمن كل جندي بالدين والمبادئ وبالقيم • وهذا دور التوجيه المعنوي لتعميق هذه المعاني ، وجعل عامل الايمان بالله أساس توعية الجندي • هذا الايمان القوي يمنع من الشك والتردد في المعركة ، ويزيد الانسان صلابة وقوة ، قوة المبادئ وصلابة الايمان • ولابد أن يؤمن الجندي بعد ايمانه بالله بقضية بلاده وتحرير الارض المحتلة • لذلك يقترن الايمان بالله باستمرار بالارادة والثقة بالنفس وبالتدريب وبالجهد وبالعلم • وعلى هذا النحو تستطيع القوات المسلحة في الوقت المناسب تحويل الهزيمة الى انتصار • الايمان بالله وقوة العقيدة يذهبان بالخوف ، ويجعلانه شيئاً وقتياً لحظياً • لابد من توجيه الجندي توجيهاً سليماً فعملية رسالة كبيرة نحو ربه ونحو وطنه • لابد من بث روح الايمان فيه • فبدون الايمان وبدون العقيدة لا يستطيع الانسان أن يحارب ولا يرى سبباً لموته • يموت الانسان لانه مؤمن بشيء وييذل نفسه من أجله • والشعب هنا يؤمن بالله وبوطنه وبحريته وبحق أمته العربية في الحرية • يموت الانسان من أجل المثل الاعلى الذي أعطاه الله ومن أجل البلاد والارض والامة العربية • تحمل القوات المسلحة المسؤولية الكبرى • يثق كل جندي بنفسه وبوطنه • بهذا الايمان وهذه الثقة لن يخذل الله الشعب في معركته من أجل تحرير البلاد والدفاع عن الشرف واثبات الذات • وكل جندي في القوات المسلحة مستعد للتضحية في سبيل الله والعروبة والوطن • ان العمل الانساني قادر بحقيقة الايمان



والصبر والجهد المستمر وبالامل في نصر الله (١٦٦) . وكان شععار  
القوات المسلحة النصر أو الشهادة .

وفي النظام التالي في السبعينات نادرا ما يقرن الايمان بالعمل .  
بل ويقترن الايمان بالصبر ، فبالصبر والايمان بالله وبالنفس يمكن  
تحقيق الهدف وتحويل الهزيمة الى نصر . ومع أن الصبر هو صبر  
المؤمن القوى وليس المؤمن الضعيف الا أن ظهور القيمة نفسها  
يجعل الصبر غير مشروط . كما يدل الواقع الاجتماعي والسياسي  
أيضا على أنه تبرير للمعجز عن الحركة وحل القضية الوطنية أساسا .  
الصبر صبر المؤمن وهو الصمت ، صمت الواصل حتى تأتي الساعة  
وقد لا تكون بعيدة باذن الله ، الصبر والصمت في عزم واصرار .  
ومع أن الصبر يكون مقرونا بالجد الا أن الغالب على هذا النوع  
من القيم هو السلب مثل سماحة النفس والرحمة التي تسود الوفاء  
بالمودة الميظلة . فالامة صابرة مؤمنة ، صبرها من ايمانها ، وايمانها  
يزيد صبرها . ويتم الاستشهاد ببعض آيات الصبر مثل : « وما يلقاها  
الا الذين صبروا ، وما يلقاها الا ذو حظ عظيم » . وقد كانت  
الدعوة للصبر في بداية الثورة مجرد دعوة عامة بدعوة المواطنين الى الصبر

---

(١٦٦) كلمة في الاجتماع الذي مقدمه مع أعضاء الهيئة البرلمانية للاتحاد  
الاشتراكي العربي ١٩٦٥/٢/٢٥ ج ٥ ص ١٦٣ ، كلمة في القوات الفلسطينية  
والجزائرية في أحد المواقف الالامية على خط النار ١٩٦٨/٣/١١ ج ٦ ص  
٣٥٥ ص ٢٥٨ ، خطاب الى ضباط وجنود القوات المسلحة في إحدى القواعد  
العسكرية لشرح بيان ٣٠ مارس ١٩٦٨/٤/٢٥ ج ٦ ص ٤٥٠ ، كلمة في  
القوات المربطة في أحد المواقف الالامية على خط النار ١٩٦٨/٣/١٠ ج  
٦ ص ٣٤٨ ، خطاب الرئيس في ميد العمال بطوان ١٩٦٩/٥/١ ج ٧  
ص ١٢٧ .



كى يتحقق الاتحاد من أجل القضاء على الماضى : « يأيتها الذين آمنوا  
اصبروا وصابروا وربطوا وانتقوا الله لعلكم تعلمون » (١٧٠) • ولكن  
قد تخفى هذه القيم السلبية نزعة فاشية وميلا الى البطش والعذافية  
فاذا قيل « لا يكلف الله نفسا الا وسعها » فان ذلك تواضع فى الظاهر  
وبطش فى الباطن بالرغم من القول بأن الرحمة هى أساس الدين •

### ( ب ) الدين والايمان :

والدين هو المرشد الصحيح لكل انسان ولكل شخص لانه يعطى  
الانسان القدرة على التفريق بين الحلال وبين الحرام • وكان  
الشعب أيضا يشعر بهذا الشعور مثل قادة الثورة وهم من هذا الشعب •  
الدين يحدد عمل كل انسان يعمل الحلال ولا يعمل الحرام • الدين  
هو الذى يضع القاييس السليمة ، ما يقره الدين يعمل وما لا يقره  
لا يعمل • الدين هو الميزان ، وعدم التمسك بالدين ضياع للميزان  
واستحالة للفرقة بين الحلال والحرام بأى حال من الاحوال • الدين  
هو الذى يهدى الى القيم السليمة والى القيم الحقيقية • واضح  
هنا وجهة النظر التقليدية فى الحلال والحرام وهى انها ينبعان من  
الدين ولا يستطيع العقل أن يستقل بادراكهما •

وفى الستينات أيضا كان تصور القيادة السياسية للتدين أى

---

(١٧٠) فى الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ١٩٧٢/٤/٢٥ س  
٢ من ١٧٣ — ١٧٦ ، ورقة أكتوبر ص ٥ ، خطاب أمام مجلس الشعب  
١٩٧١/٥/٢٠ س ١ من ٣٣٥ ، المؤتمر الإسلامى فى لوجومى ١٩٧٥/٣/٢٢  
س ٥ من ١٣٣ — ١٣٤ ، فى أبطال الجيش الثالث مارس ١٩٧٦ س ١٣ ،  
فى السويس ١٩٥٣/١١/٣ ج ١ ص ٦٢ ، حديث الى جريدة السياسة  
الكويتية ١٩٧٥/١/٨ س ٥ ص ٢٧ •



الدين في لحظة تاريخية معينة يظهر السلوك الدينى وكأنه نابع من الفطرة البشرية ، والفطرة بها الخير والشرير وبها الصالح والطامع وبها الصحيح والفساد منذ الخليقة حتى الآن . وبالتالي تكون المسئولية فردية . فأولياء الامور والعائلات هى المسئولة أولا ثم المجتمع ثانيا . فممن قام المجتمع حتى اليوم فيه الصالح والفساد ، منذ قامت الخليقة من عهد آدم وقصة هابيل هناك الفاسد والصالح . والموجب هو العمل على تقويم الفاسد وتدعيم الصالح . لا يوجد اذن أساس اجتماعى للسلوك الدينى ، بل هو سلوك فطرى ، الصالح صالح بالطبع والفساد فاسد بالطبع ، وهى النظرة المحافظة التى تود الحفاظ على الوضع القائم وتجد الشرور الاجتماعية ضرورة لا مفر منها تعبر عن طبيعة البشر ، أو كما يقول المسيحيون عن الخطيئة الاولى معصية آدم وقتل هابيل لقابيل (١٧١) . وقد كان التمييز بين النافع وغير النافع من أوائل دعوات الثورة ضد التشكيك والاثارة والهمس الجبان المتوارى للنيل من الثورة .

والايمان ليس صفة فى الشعب وحده بل أيضا صفة للقادة اذا مات زعيم خرج زعيم غيره بالعشرات يؤمنون بالله . فمن يحمل أمانة الايمان فانه يستطيع أن يغير مجرى التاريخ (١٧٢) .

---

(١٧١) كلمات فى الجلسة الثانية للدورة الطارئة للمؤتمر القومى العام ١٩٦٨/١٢/١٢ ، ج ٦ ص ٥٨٢ — ٥٧٣ .

(١٧٢) خطاب فى جامعة الاسكندرية بمناسبة العيد الحادى عشر للثورة ٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٤ ، فى عيد العمال ١٩٧٢/٥/١ ص ٢ من ١٩٨ ، بيان الى الامة بمناسبة مرور عام على اعلان دولة الاتحاد ومرار ثلاثة اعدام على الثورة الليبية ١٩٧٢/٩/١ ص ٢ من ٣٥١ ، خطاب فى جامعة الاسكندرية بمناسبة العيد الحادى عشر للثورة ٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٣ — ٤١٤ .



### ( ج ) القدرية والتسليم :

وقد بلغت الردة الدينية لدرجة القدرية والايمان بقدر الله في الهزائم العسكرية • فلو نظرنا الى التاريخ القديم والحديث لطلعتنا صفحته بنماذج عديدة لما يمكن أن تتردى اليه أحوال الامم عندما تصيبها الهزيمة العسكرية وذلك قدر لا تتفرد به الثورة المصرية وحدها وانما هو قدر جرى قبلها على أمم أكبر منها وأقوى وما حدث لكثير غيرها لم يحدث لها • وردا على سؤال عن الموهبة غير المعادية التي يتمتع بها الرئيس في تحويل الهزائم الى انتصارات وفي تخطي المآزق يجيب الرئيس بأنه يؤمن بالله وبقضائه وقدره • وتغيير الواقع يحتاج من العمل والصبر والطاقة التي لا يملكها غير المؤمنين بقضاء الله والواثقين في عدالته • يقبل الرئيس مشيئة الله وما هو فيه من امتحان وآلام ، ويثق بمشيئة العدل الالهي ويؤمن ايمانا لا يتزعزع بأنه سيكون يد هذه المشيئة في العدل الالهي حينما تجيء اللحظة المناسبة ويرد بيقين الصادقين « وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى » • ان الاقوياء القادرين على حمل أمانة مشيئة العدل الالهي هم المجاهدون الصابرون الذين يتحملوا مسئولياتهم بلا خوف ولا جزع ودون تردد أو وهن • ويظهر نفس التسليم أيضا في بيان ٣٠ مارس « ولتعمل ارادة الحق فوق كل ارادة لانها جزء من ارادة الله » • لقد توفي عبد الناصر بقضاء الله وقدره ، ولا يمكن رد مشيئة الله • ترتفع الامة بالايमान وتهبط بدونه • كانت الامة في ذروة الايمان وبالتالي في ذروة الارتفاع الى مستوى أقدارها ، وما شاعت ارادة الله أن تمتثل



بها عزمها فما وهنت ولا ترددت (١٧٣) • فالإيمان يعنى التسليم بالقضاء والقدر وقبول المصائب والهزائم كامتحان واختبار من الله للمؤمنين • وكل ارادة من ارادة الله وتعلو ارادة الله على كل ارادة لانها جزء من ارادة الله • وكل هزيمة أو نصر بارادة الله • النصر من عند الله والاعتماد والتوكل عليه والعهد لله • وتسدديد الخطى من الله • والله وحده هو الذى يعلم وان العمل ليس أمام الناس بل أمام الرب والشعب هو الشاهد • تقبل الامة على امتحان يريد الله به أن يفقبر شجاعته بعد أن اختبر ثباتها • ويتم الاستشهاد بآيات توحى بنفس المعنى مثل : « قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا » أو « وكتب عليهم الذلة والمسكنة » وأيضا « وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا » • ارواح الشهداء الذين سقطوا في ميدان المعركة حسابهم على الله • ان ارادة الشعب وارادة الامة هي ارادة الله (١٧٤) •

---

(١٧٣) كلمت في الجلسة الثانية للدورة الطارئة للمؤتمر القومى العام ١٩٦٨/١٢/١٣ ج ٦ ص ٥٨٢ — ٥٨٣ ، حديث مع س . ل . سولزبرجر رئيس تحرير النيويورك تايمز ١٩٦٩/٢/٢٦ نشر في ٦٩/٣/٢ ثم في الاهرام في ١٩٦٩/٣/٣ ج ٧ ص ٧٠ — ٧١ ، خطاب في افتتاح الدورة الخاصة لمجلس الامة ١٩٦٩/١١/٢٣ ج ٦ ص ٢٧ ، خطاب في افتتاح مجلس الامة الجديد ١٩٦٩/١/٢٠ ج ٧ ، خطاب في جلسة العمل الاولى للجنة العاملين للمواطنين من أجل المعركة ١٩٦٩/٤/١١ ج ٧ ص ٣٣٧ ، بيان ٣٠ مارس ص ٣١ ، بيان الى الامة ١٩٦٩/٦/٢٨ ، بيان الى الامة ١٩٦٩/٧/١٠ ، خطاب في افتتاح الدورة الخاصة للمؤتمر القومى العام ١٩٦٩/١١/٢٠ ص ١ ص ٤٩ .

(١٧٤) حديث للامة يشرح فيه الرئيس بيان ٣٠ مارس ١٩٦٨ ج ٦ ص ٣٨٠ ، في الذكرى الثالثة لجلاء آخر جندي أمريكى عن ليبيا ١٩٦٨/٦/١١



وقد ظهر البعد الرأسى فى الدين واخفى البعد الاقضى ، وأصبحت المسؤولية أمام الله ، والعمل لله ، فيخشى القادة ويخلصون ضمائرهم أمام الله وأمام التاريخ . المسؤولية أمام الله أولا وأمام الشعب ثانيا ، أمام الله أولا وأمام الضمائر ثانيا . واستمداد القوة من الشعب بعد الله وإرادة الشعب هو صوت الله ، والثقة فى النفس بعد الثقة فى الله حتى يكون الله هاديا للمسيرة ، وأنها منحة كبرى من السماء أن يقيض الله لشعب أب عائلة واحدة . فالاعتماد على الله ثم على الناس ووجود الناس بجانب القادة بفضل عون الله وما منحه الناس من روح الخلق والابداع وما أعطاهم من إرادة الصبر والتصميم . والمسؤولية أمام الله وأمام الشعب وأمام الضمير ، وإرادة الشعوب من إرادة الله . الثقة بالله والعمل من أجل نصر الله . وجند الله هم الغالبين ، والتضرع الى الله من أجل أن يهب القوة حتى يحقق النصر الذى يصبو الشعب اليه . « اننا الامناء والمؤمنون ، اننا الحق والحقيقة ، اننا النار والنور » ! الصراحة أمام الله وأمام النفس ، والله هو الذى يحقق آمال الوطن ويسدد خطاه

---

س ٣ ص ١٩٤ ، أمام المؤتمر السابع لدول عدم الانحياز فى الجزائر ١٩٦٦/٧٣  
٧٣ ص ٢ ص ٢٩٦ ، خطاب فى افتتاح الدورة الخامسة للمؤتمر القومى  
العام ٧٠/١١/١٣ ص ١٠ ص ٥١ ، فى مجلس الشعب ٧٥/٣/١٩ ص ٥  
ص ١٤٨ ، لرئيس تحرير السياسة الكويتية ٧٥/٤/١٢ ص ٥ ص ١٨ ،  
فى علماء الأزهر ٧١/٥/١٦ ص ١ ص ٣٠٣ ، بمناسبة وفاة فيصل ٣/٢٥/  
٧٥ ، فى الذكرى الثالثة لوفاة الزعيم عبد الناصر ١٩٧٣/١/٢٨ ص ٣  
ص ٣٢٣ .



ويهيئ من الامر الرشد ، والبداية على بركة الله في شهر القرآن ،  
شهر التضحية والمبدأ والنضال (١٧٥) •

الله مع الشعب بتوقيفه ومع الامة بعونه وتأييده ونصره ، والدعاء  
هو أن يوفق الله كل من يتحمل المسئولية في أى موقع في التعبير عن أمل  
الشعب وأن يتمكن من تحقيق أهدافه ، وهو القوى الحكيم القادر ،  
توقيفه وهده نصر مؤزر ، ونعتمد عليه جميعا • والمسئولية أمام  
الله وأمام الضمائر وأمام الشعوب • والنصر من عند الله عزيزا كريما  
شريفا غالبا ، وينصر الله من ينصره والله قسوى عزيز ، والمهد  
للناس ولله • والله هو الذى منى بالنصر في حرب أكتوبر • وارتفع  
صوت الجنود الله أكبر • والله هو الذى يمنح القوة والعزم بالحق  
والله هو السواب لكل شيء على هذه الارض • السماح  
من الله ، والتوفيق من الله ، والمهداية سواء السبيل من الله ، والاتجاه  
في خشوع الى الله • والثقة بالله وبأصالة هذا الشعب ، والتبليغ  
لله والشهادة أمامه • ومع أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة إلا أن

---

(١٧٥) بيان الى الامة ١٩٧٣/٣/٢٦ من ٣ ص ٧٥ ، بيان الى الامة  
١٩٧١/٥/١٤ من ١ ص ١٧٣ ، في ضباط الشرطة ١٩٧١/٥/١٧ من ١  
ص ٣٠٩ ، بيان الى الامة ١٩٧١/٨/٣٠ من ١ ص ٤٢٥ ، بيان الى الامة  
١٩٧١/٩/١٦ من ١ ص ٤٦٠ ، في الذكرى الاولى لجمال عبد الناصر  
١٩٧١/٩/٢٨ من ١ ص ٤٨١ — ٤٨٢ ، حديث الى الامة ١٩٧٢/١/١٣  
من ٢ ص ٢٢ ، في عيد العمال ١٩٧٢/٥/١ من ٢ ص ١٩٠ ، أمام مجلس  
الشعب بمناسبة ذكرى ١٥/٥/٧٢ من ٢ ص ٢٤١ الى المحاربين المصابين  
بمركز التأهيل بجمعية المحاربين القدامى ١٩٧٢/٥/١٢ من ٢ ص ٢٦١ ، في  
جامعة الاسكندرية ١٩٧٢/٧/٢٧ من ٢ ص ٣٢٨ ، في عيد العلم أكتوبر  
١٩٧٢ من ٢ ص ٣٨٦ ، في افتتاح الدورة العادية الثانية لمجلس الشعب  
١٩٧٢/١٠/١٥ من ٢ ص ٤٠١ •



التوجه الكلى الى الله • الثقة بالله ، والرعاية للامة والمباركة لنضالها  
وتوثيق الشعب وتحقيق آماله والنصر من الله • الدعاء لله والسجود  
لله • ولن تمنع الحصون الاعداء من الله ، ورحمة من فى الارض يتبعها  
رحمة من السماء • والعلم لله ، والعبادة لله ، والعصمة لله يفعل الله  
ما يشاء (١٧٢) •

ويستعمل كثير من الآيات سواء فى داخل الخطاب أو فى آخره  
توحى أيضا بهذا التسليم المطلق بارادة الله ، وأن الامر بيده تعبيرا  
عن ايمان البسطاء ، وسيرا فى التقاليد الاشعرية عند رجال الدين مثل  
« تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شىء قدير ، الذى خلق الموت  
والحياة ليميلوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور » • أو مثل  
« ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير » • أو الدعاء الى الله  
وطلب الرحمة والهداية مثل «ربنا آتتنا من لدنك رحمة وهى لنا من أمرنا

---

(١٧٦) فى عيد العمال ١/٥/١٩٧١ س ١ ص ٢٣٥ ، فى افتتاح  
الدورة الجديدة للمؤتمر القومى العام للاتحاد الاشتراكى العربى س ٢  
ص ٣٣٢ ، خطاب تكليف الى د. حجازى بمناسبة الوزارة الجديدة ١/٩/١٩٧٤  
س ٤ ص ٥٩٩ ، بمناسبة الذكرى السابعة لوفاة ناصر ٧٧/٩/٢٨  
س ١١ — ١٥ ، فى الذكرى الرابعة لوفاة ناصر ١٩٧٤/٩/٢٨ س ٤ ص  
٦١٨ ، الى طلاب افسريقيا ٧٤/١١/١٢ س ٤ ص ٧٢٨ ، الى طلاب  
المدارس الثانوية والفنية ١٩٧٤/١٢/١٢ س ٤ ص ٧٤٨ ، خطاب أمام  
المؤتمر القومى للاتحاد الاشتراكى العربى فى دور الاعتقاد الخاص س ٣  
ص ١١٨ ، فى افتتاح الدورة الجديدة للمؤتمر القومى العام للاتحاد الاشتراكى  
العربى س ٢ ص ٣٣٥ ، الى مجلس الثورة الليبى ١٩٧٤/٥/٧ س ٤  
ص ٣١٥ — ٣٢٥ ، فى الجيش الثالث ١٩٧٤/٦/٤ س ٤ ص ٣٦٧ ،  
فى الذكر ٢٢ للثورة ١٩٧٤/٧/٢٣ س ٤ ص ٤٩٧ — ٥٢٨ ، الى رئيس  
وأعضاء مجلس الثورة الليبى ١٩٧٤/٧/٣١ س ٤ ص ٥٤٣ ، فى الاتحاد  
الاشتراكى العربى لمرس ٧٦ ص ٦٨ ، خطاب أمام المؤتمر القومى للاتحاد  
الاشتراكى العربى فى دورة الاعتقاد الخاص س ٢ ص ٨٩



رشدا » • بل ترد أيضا كل آيات النصر التي تجعل النصر من عند الله مثل « وما النصر الا من عند الله » • كما أن آيات النصر التي تجعل الانسان طرفا في الحصول عليه قد ارتكزت على الطرف الذي يجعل الله الوسيلة للحصول عليه مثل « ولينصرن الله من ينصره » أو « ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » أو « ان ينصركم الله فلا غالب لكم » • وأحيانا تأتي الآية كلها. طويلة حتى تطفى الجو الديني العام على الخطبة السياسية مثل « يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم والذين كفروا تفسد لهم وأصل أعمالهم ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فاحبط أعمالهم • أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها وذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم » • الله هو الذى يجزى وليجزى الله الصادقين بصدقهم ، والله هو الرامى « وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى » (١٧٣) •

---

(١٧٧) القوات الجوية مارس ١٩٧٦ ، خطاب في الذكرى الثانية لوفاء الزعيم الخالد جمال عبد الناصر ، أمام المؤتمر المشترك للجنة المركزية ومجلس الشعب ١٩٧٣/٣/٢٦ من ٣ ص ١٠١ ، رسالة الى المؤتمر الاسلامى بكوالالمبور ١٩٧٤/٦/٢٣ من ٤ ص ٤٣٤ ، في مجلس الشعب بمناسبة الذكرى الاولى ١٤ مايو ، ١٥ مايو ١٩٧٢ ، الى الشباب العربى من أجل اتحاد الشباب ١٩٧٤/١٠/٢٢ ، في الجلسة الختامية للمؤتمر القومى للاتحاد الاشتراكى العربى ١٩٧٤/١٧/٤ من ٢ ص ٣٣٢ ، خطاب في ختام الدورة الخامسة للمؤتمر القومى العام ١٩٧٤/١١/٣٠ ، في افتتاح الدورة الاستثنائية لمجلس الشعب ١٩٧٢/١٠/١٦ ، رسالة الى مؤتمر الاتحادات المهنية ١٩٧٣/٥/٢ من ٣ ص ١٤٤ ، بيان عن اعلان مشروع اتفاق اتحاد الجمهوريات العربية في افتتاح الدورة الاولى للمؤتمر القومى الثانى للاتحاد الاشتراكى العربى ١٩٧١/٧/٢٣ من ١ ص ٣٨٥ ، في افتتاح الدورة الجديدة لمجلس الشعب ١٩٧٤/١٠/٢٣ للضباط والجنود •



وبتحليل فواتح الخطب السياسية وخواتيمها بعد ١٩٧٠ نجد أيضا نفس العبارات التي توحى بأسناد كل شيء الى الله ، مثل : الله الموفق ، وفقكم الله ، الحمد لله ، بمشيئة الله ، بصون الله ، وتوفيقه ومشيئته ، بارادة الله ، باختيار الله ، تكريم الله ، سؤال الله ، رجاء الله ، رعاية الله ، نصر الله ، رضى الله ، هدى الله ، الحمد لله وبإذن الله ... الخ . ويفتح الخطاب باسم الله وينتهي بآية قرآنية . في حين أنه لم يكن يغلب على الخطب السياسية في ١٩٥٢ - ١٩٧٠ أية فواتح أو خواتيم دينية كما حدث بعد ١٩٧٠ . كانت البداية دعوة الى المواطنين « أيها الاخوة المواطنون » دون ذكر باسم الله أو باسم الله الرحمن الرحيم الا فيما ندر . ولم يكن هناك اكتثار وتركيز على اسناد كل شيء لله مثل : الحمد لله ، وان شاء الله ، وعون الله . وكان الختام دائما السلام عليكم والدعوة بالتوفيق دون الاستشهاد بآية قرآنية (١٧٨) .

والعجيب أن آيات أخرى تدعو الى العمل وتحمل الامانة تظهر أيضا ولكن أيضا جانب العمل الانساني يفتقى أمام التوفيق الالهي . فمثلا ترد آية «وقل اعملوا فسمري الله عملكم ورسوله والمؤمنون» حوالى سبع مرات من أجل رؤية الله لعمل المؤمنين أكثر من الدعوة للعمل . كما أن آية الامانة التي رضى الانسان أن يحملها ترد ليس كدعوة للعمل بقدر ما هي دليل على الايمان وهي « أنا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها

---

(١٧٨) خطب عبد الناصر ج ١ ص ١٣٦ ص ٥٠٥ ، ص ٥٣٣ ، ص ٥٤٦ ، ج ٢ ص ٧٥ ، ص ٤٧١ ، ص ٥٠٢ .



الانسان » • والدعوة للعلم والقراءة وهو الجانب المعرفى فى الرسالة أيضا يتحول الى مصدر المعرفة وهو المخلوق أكثر من المعرفة وهو العلم مثل « اقرأ باسم ربك الذى خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرأ وربك الاكرم ، الذى علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم » • وقد كانت الدعوة الى العمل ظاهرة فى أول الثورة « وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون » (١٧٩) •

وقد بدأ العود الى الايمان منذ الهزيمة فى الستينات • لهسب تقبل الهزيمة ككفءاء من الله هو ايمان الشعب وصلابته وسلامته خطه فى النضال وثقته فى مبادئه وفى الله • وقد كان موقف جماهير الشعب فى ٩ ، ١٠ يونيو هو التعبير الحى عن هذا الايمان بالنفس وبخط النضال وبالمبادئ وبالله • « قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا » • رسالة الايمان فوق كل شىء ، وهو جزء من التقاليد المتينة عبر آلاف السنين • لو أراد البشر كلهم أن يصيبوا أى أحد بشىء لا يريد له الله ما أصابوه أبدا • هذه هى رسالة الايمان فى الدين • الله مالك الملك يؤتى الملك من يشاء ، وينزع الملك ممن يشاء ، ويمزج من يشاء ، بيده الخير ، وهو على كل شىء قدير • فالإيمان قوة ، قوة

---

(١٧٩) فى افتتاح الدورة العادية لمجلس الشعب ١٥/١٠/١٩٧٢ س ٢ ص ٤٠١ ، بيان الى الأمة ٢٩/٤/١٩٧٤ س ٤ ص ٢٧٦ ، فى الفكرى ٢٢ لثورة يوليو جامعة الاسكندرية ٢٧/٧/١٩٧٤ ، فى عيد العلم ٦/١٠/١٩٧٤ ، بيان الى الأمة ١٤/٤/١٩٧٥ س ٥ ص ٢٠٠ ، الى مجلس الشعب ١٤/٥/١٩٧٥ ، فى علماء الأزهر ١٦/٥/١٩٧١ س ١ ص ٣٠٣ خطابه لتحديد أهداف الوزارة الجديدة ٢٦/٩/١٩٧٤ س ٤ ص ٦٠٤ ، فى عيد العلم ١٠/١/١٩٧٣ س ٣ ص ٣٢٩ ، رسالة الى بعثات الشبيبة المصرى فى الخارج ١٩/٢/١٩٥٤ ج ١ ص ٩٨ •



الفرد ، قوة الايمان بالرسالة وبالعقيدة وبالمبدأ ، قوة الفرد وقوة المجتمع . ومع ذلك فقوة الايمان نابعة من ذات العقيدة وليس من مضمونها المادى الاجتماعى (١٨٠) .

#### ( د ) القيم الروحية :

ليس هناك تناقض بين القيم الفكرية أو الروحية والقيم المادية . والتناقض بينهما مقتل من الذين يريدون تغليب العنصر المادى عنى كل شئ . ومن الذين يريدون الهاء الناس عن الحقوق التى تكفلها لهم الحياة . وقد جمع القرآن وما جاء فيه من تفصيلات مادية عن الحياة والتنظيم والاقتصاد والعمل بين الناحيتين الفكرية والمادية . ومن بين أهداف كل الثورات التقدمية هو كيف يمكن تحقق الوحدة والمتناسق بين القيم الروحية التى تعتز بها الشعوب وبين أدوات الانتاج المادية والتى لا بد لها من السيطرة عليها لتحقيق عملية التغيير الضرورية الواجبة فى المجتمع . وقد ظهر موضوع القيم الروحية من قبل فى احدى عبارات الميثاق وهى : « ان القيم الروحية الخالدة النابعة من الاديان قادرة على هداية الانسان وعلى اضاءة حياته بنور الايمان وعلى منحه طاقات لا حدود لها من أجل الخير والحق والمحبة » . كما يظهر الموضوع من جديد فى بيان ٣٠ مارس ضمن المهام الرئيسية للمرحلة القادمة العمل على تدعيم القيم الروحية والخلقية والاهتمام

---

(١٨٠) خاطب فى افتتاح الدورة الخامسة لمجلس الامة ١١/٢٣/١٩٦٧ ج ٦ ص ٢٧٠ ، فى عيد العمال ١٩٧١/٥/١ س ١ ص ٢٤٩ — ٢٥٠ ، خطاب امام مجلس الشعب ١٩٧١/٥/٢٠ س ١ ص ٣٢٤ ، فى الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ١٩٧٢/٤/١٥ س ٢ ص ١٧٣ — ١٧٦ .



بالشباب واثاحة الفرصة أمامه للتجربة • لا يمكن أن تنطى القوة المادية على شعب أعزل من سلطان الروح • ان موضوع « الاسلام والعصر الحديث » وهو موضوع المؤتمر الاسلامى بذاكار يكشف عن عبقرية الاسلام وآثاره • فقد دعى الاسلام الى العلم والعمل وحث على التفكير والتدبير منذ خمسة عشر قرنا كما يتضح من مئات الآيات القرآنية والاحاديث النبوية وجهود العلماء المسلمين الاولين في فروع العلم والمعرفة والثقافة والابتكار حتى أنه من الحق أن للعلماء المسلمين الفضل على نهضة أوروبا وانتشالها من ظلمات العصور • لابد من التمسك بالقيم الروحية في مواجهة موجة الاستمتاع المادى التى تعرفها مجتمعات الاستهلاك الغنية لان تلك القيم من السمات الاصلية لحضارتنا ولان المجتمعات التى تجاهلتها تعرف الشقاء النفسى وسط الوفرة المادية (١٨١) • ويبرز موضوع القيم الروحية كدفاع عن الذات ضد النقيض وهى القيم المادية المقرونة في ذهن الناس بالاحاد المقرون أيضا بالماركسية والشيوعية • ففى بيان ٣٠ مارس

---

(١٨١) كلمة في موقع مشترك للقوات المصرية والسودانية بالجبهة ١٠/٣/١٩٦٨ ج ٦ ص ٣٥١ ، خطاب في جامعة الاسكندرية بمناسبة العيد الحادى عشر للثورة ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٣ ، كلمة في حفل العشاء الذى اقيم تكريما للرئيس السنغلى ليوبولد سيدار سنجور بمناسبة زيارته للجمهورية العربية المتحدة ١٩٦٧/٢/٢٢ ج ١ ، مشروع الميثاق ص ٨٨ ، بيان ٣٠ مارس ص ٢٥ ، خطاب في عيد العمال لشرح بيان ٣٠ مارس ١٩٦٨/٥/١ ج ٦ ص ٥١٣ ، رسالة الى المؤتمر الاسلامى بذاكار ١٢/٧/١٩٧٢ ص ٢ ص ٤١١ — ٤١٢ ، حديث الى الامة يشرح فيه الرئيس بيان ٣٠ مارس ، ٣٠ مارس ١٩٦٨ ج ٦ ص ٣٧٧ •



توحى احدى نقاطه بالعمل على تدعيم القيم الروحية والخلقية والاهتمام بالشباب واتاحة الفرصة امامه للتجربة .

ويستمر نفس الموضوع ابتداء من ١٩٧١ والحث على التمسك بالقيم الروحية والاخلاقية في مواجهة الاستمتاع المادى الذى تعرفه مجتمعات الاستهلاك الغنية . وقد كثرت كتابات المنظرين في أهمية القيم الروحية وأصبحت مزادا علنيا يتبارى فيه كل المتطلعين الى السلطة والساعين وراء المناصب . فالاشتراكية الديمقراطية تهدف الى اعادة بناء الانسان المصرى على أسس سليمة قوامها القيم والروح والوعى وفى ضوء منجزات العصر الذى نعيشه . بل ان أول معلم من معالم الاشتراكية الديمقراطية هو التأكيد على القيم الروحية المستمدة من الاديان السماوية ودون انحراف بها عن مضمونها الحقيقى . وتزايد جامعة الاسكندرية بالتأكيد على ارتباط الانسان المصرى بالقيم الخلقية المستمدة من العقيدة الدينية والروحية وعنى رأسها الطيبة والصبر (١٨٢) . ويوضع نفس السؤال بطريقة أخرى وهى : كيف تستطيع الشعوب أن تتطلق الى آفاق التكنولوجيا الحديثة وفى نفس الوقت لا تدوس على التراث المجيد وهو ما أصبح فيما بعد فى المهد الحالى موضوع العلم والايمان . لهذا يجب الانفتاح

---

(١٨٢) فى عيد العمال ١٩٧٥/٥/١ من ص ٢٤٢ ، ورقة اكتوبر من ٦٢ ، د. سليمان محمد الطباوى : الديمقراطية والنسور الجديد رابعا : دور القيم الروحية فى المجتمع الجديد من ٨١ — ٨٢ ، المجلس الاعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية . خطاب انور السادات رئيس جمهورية مصر العربية فى ١٩٧٧/٥/٢٦ من ١٠ — ١١ ، ص ١٩ ، فى افتتاح دورة الانعقاد الاولى للمؤتمر القومى العام للاتحاد الاشتراكى العربى ٧٥/٧/٢٢ من ٥ ص ٤١ — ٤٢ .



على التجارب الانسانية المعاصرة والعلوم الحديثة والتمسك من جهة أخرى بالقيم الروحية والمعنوية ، والاخذ بأسباب التقدم المادى والاعتصام فى نفس الوقت بالقيم التى تحمى من أمراض المجتمعات المادية الخالية من الروح • ان من علامات البناء الديمقراطى السليم التأكيد على القيم الدينية ( بالإضافة الى تحقيق التوازن بين الفرد والمجتمع والسلام الاجتماعى ، والوحدة العربية ) (١٨٣) •

## ٢ — الهوس الدينى •

ثم تحولت القيم الروحية فى السبعينات الى نوع من الهوس الدينى شيئاً فشيئاً ، وانقلبت من قيم خالجية الى قيم داخلية • كما ظهرت قيم الطمأنينة الداخلية والشكر لله والتى تجعل ايمان القائل السياسى أقرب الى الايمان الصوفى منه الى الايمان العلمى • وكان الخيط من الستينات بعد الهزيمة • فقد ظهرت المعرفة الصوفية الاشتراكية التى يقذفها الله فى القلب ، واستقبال الانسان لهذا الضوء عقلاً وقلباً • وقد تحدث بيان ٣٠ مارس من قبل عن النصر العزيز من الله وأن أهم ما حبا الله مصر من نعم لهو شعبها (١٨٤) •

---

(١٨٣) كلية فى الجلسة الافتتاحية للندوة الدولية عن الفبة القاهرة

٦٩/٢/٢٩ ج ٧ ص ٩٧ •

(١٨٤) الى مجلس الشعب ١٩٧٧/١١/٩ ص ٧ ، ص ١١ ، فى اللقاء بوند المؤتمر الإسلامى المنعقد بالقاهرة ١٩٧٢/٩/١٤ ص ٢ ص ٣٥٩ — ٣٦٢ ، خطاب الرئيس فى ميد العمال بطولان ١٩٦٩/٥/١ ج ٧ ص ١٢٧ ، خطاب فى افتتاح دورة الانعقاد العادى لجلس الامة ١٩٦٩/١/٦ ج ٧ ص ٢٠٠ ، بيان ٣٠ مارس ص ١٢ •



واستمر في السبعينات • فالله هو الوهاب • وتكثر الدعوات الصوفية مثل « رب اجعل النصر حليفهم والهمنا يا رب الحكمة كما تؤدي لك الامانة عزة لارضنا ، وانتصارا لحقنا وانت رب العزة ، ورب الحق القاهر فوق عبادك » • كما ينتهي بالدعوات المباركة مثل « بارك الله في ثورتكم وفي قادتكم ، بارك الله في سودانكم عزيزا منيعا قويا شامخا » • أو بالدعاء الديني مثل « والله سبحانه وتعالى أسأل أن يجعل من هذا الاتحاد بلدا آمنا مطمئنا وأن يلهمنا الحكمة والرشاد انه نعم المولى ونعم النصير » • وسيكون الوطن عائلته واحدة ويأمر الله وبارادة الله وينصر الله ويعون الله • والنصر من عند الله • وتكثر الدعوات الصوفية في المناسبات الدينية أو في مناسبات الوفاء مثل « ولنتنصر بالشهادة والبطولة معا أظهر الارض وأعلى المقدسات • فأضئ عقولنا يا رب ونحن نتمسك بحقنا بكل ماضيها من عزة وصلابة » • « ربنا أنك تعلم ما تخفى وتعلن وما يخفى عليك يا رب شيء في الارض ولا في السماء فاهدنا يا رب سبيلنا ووفقنا وانصرنا انك نعم المولى ونعم النصير » • « رب علمت فقدرت ذلك والقهر وبيدك الخلق والامر فكن معنا يا رب بالقرب » • « ربنا كن لنا عوناً وهدى ، ربنا وبارك لنا في شعبنا وفي أمتنا ، ربنا انك وعدت ووعدك الحق » • « رب طويت من عمري صفحات ونشرت اليوم صفحة فاجعل صفحتي هذه أدعى للخير وأخلى من الشر وزينها بالحق وبرئها من الباطل واجعل ماتحتها وخاتمتها الاخلاص لك والعمل لوجهك » • كل هذا اليقين الصوفي من أجل تغطية دينية لموقف سياسي مترعزع ولنظام سياسي هش • كما قد تظهر الدعوات في صورة آيات قرآنية تشير الى سلامة القلب واطمئنان النفس مثل



« يا أيها النفس المطمئنة ، أرجعى الى ربك راضية مرضية ، فادخلى  
فى عبادى ، وادخلى جنتى » • فالشعب مؤمن له قيمه ، يؤمن بالوفاء  
وبكل القيم التى أرادها لهذا المكون • له ايمانه وما ورثه من رسالات  
السماء • لقد تم الصمود فى السويس بسلاح الايمان • لقد هدم  
العدو المساجد والكنائس ولكنه لم يهدم روح البناء • لم يهدم  
عمق الايمان وصدق العقيدة وصلابة الجهاد • لقد تحول ذلك كله الى  
هوس دينى بحجة الفتنة الطائفية التى أصبحت ذريعة للقتل والتكفير  
وأحكام الردة والاضطهاد لكل فكر أو معارضة (١٨٥) •

### ( ١ ) قيم الايمان :

ويقرن الايمان بالامل والاصالة والصلابة والامانة قبل أن  
يستقر فى النهاية على شعار العلم والايمان • يقرن الايمان بالامل  
النفسى دون دلالة معينة أو نظوية مجردة • بل مجرد تحول من

---

(١٨٥) فى الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ١٥/٤/ ١٩٧٢ من  
٢ ص. ١٧٢ — ١٧٦ ، ورقة اكتوبر ص ٤٣ ، بيان للامة ١٩٧١/٣/٧ من  
١ ص ١٩٨ ، خطاب الى الشعب السودانى الشقيق ١٩٧١/٣/٢٨ من  
١ ص ٢٠٤ ، بيان اعلان مشروع ائتلاف اتحاد الجمهوريات العربية ١٩٧١/٤/١٧  
١٩٧١ من ١ ص ٢٢٥ ، فى الاحتفال بالمولد النبوى الشريف ١٩٧١/٥/٦  
من ١ ص ٢٥٧ — ٢٥٩ ، فى افتتاح الدورة الاولى للمؤتمر القومى الثانى  
للاتحاد الاشتراكى العربى ١٩٧١/٧/٢٣ من ١ ص ٤١٦ من ٤٢٢ ،  
خطاب فى افتتاح الدورة الاستثنائية لمجلس الشعب ١٩٧١/١٠/٧٣ من ٣  
ص ٣٤٥ ، فى الجلسة الخاصة لمجلس الشعب ١٩٧٦/٣/١٤ من ٨٢ ،  
بيان الى الامة ١٩٧٠/٩/٢٨ ، فى جلعة الاسكندرية ١٩٧٣/٧/٢٦ من  
٣ ص ٢٨٨ ، خطاب فى المؤتمر الشعبى باسيوط ١٩٧١/١/١١ من ١ ص  
١٣٣ — ١٣٤ •



الخارج الى الداخل ، ومن المجتمع الى الفرد • وحدث نفس الانقلاب  
في مفهوم الجهاد ، من جهاد الاعداء الى جهاد النفس •

ويعتمد على الحجج الزمنية في الدعوة الى الجهاد بمعناه العام  
الذي لا يعنى فقط الجهاد في سبيل الله بالقتال بل يعنى الجهاد في  
سبيل العلم وخدمة المجتمع • فالجهاد أعظم عبادة لقول الرسول  
« مثل المجاهد في سبيل الله كمثّل الصائم القائم لا يفتر عن صلاة  
ولا صيام حتى يرجع » • وطلب العلم جهاد لقول الرسول « الساعى  
على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله » • فالايمان لا يتناقض  
مع العمل أو البحث أو العلم • فقد وضع الله طلب العلم في مستوى  
الجهاد في سبيل الله وجعله قرينا للايمان بقوله « يرفع الله الذين  
آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » • ويقرن بالايمان الاصاله ،  
فالايمان هو اتجاه الله ، والاصالة اتجاه نحو التراث الحضارى •  
فأهم صفات هذا الشعب تمسكه بالايمان واعتزازه بالاصالة والايمان  
نقى خالص برىء من التعصب والمتنظر من الشوائب التى علقت  
بجوهره في عصور الاضمحلال البعيد بما ينسب اليه زورا من روح  
التواكل التى لا تعرف المسئولية والتعلق بالخرافات ونفى دور ارادة  
الانسان والمجتمع في أن يواجه أمور حياته المستمرة مستعينا بما  
أودعه الله فيه من عقل ميزه به على سائر المخلوقات • ولكن شستان  
ما بين الكلام المسئول والواقع المر ، فقد ازدادت الاضطرابات  
الطائفية ، كما عمت الروح الانتكالية ، وسادت الخرافة أكثر فأكثر ،  
وقلت نسبة التفكير العقلانى •

والايمان هو الامانة التى يحملها كل الناس نحو المخلوق ، فقد  
أوصى الله في كل الاديان بالايمان ، اذ يحتاج الناس في أسد الاوقات



الى شحن نفوسهم بالايمان ، وعندما يرغب الشعب الهزيمة فانهم  
يعتمد على الايمان • الايمان اذن سلاح سرى رهيب • ونادرا ما يظهر  
مضمون الايمان مثل الايمان بالهدف وبالأرض • وغالبا ما يكون  
ايماننا دينيا خالصا ، ايماننا بالله وينصره وقوته وتأنيده ، الايمان  
هى المسئولية التى أرادها الله أن يحملها للشعب والتى أشفقت منها  
السموات والأرض والجبال وحملها الانسان • لقد جاء محمد  
بالايمان ، وهو أقوى سلاح ليحصل من الامة أمة الايمان • والايمان  
يعطى القوة (١٨٦) •

أما الاصلالة فانها لا تمنع من التجديد ، فقد كان للمجددين فى  
تاريخ الامة شأن رفيع • وللامة حق فى التصرف فى أمور الدنيا •  
وظروف العصر ليست بأقل من حق الاسلاف العظام الذين جددوا  
وابتكروا وتعرفوا فى أمور دنياهم وظروف عصرهم • والتجديد لا  
يعنى بالضرورة قطع الجذور عن التراث القومى والحضارى والروحى  
للشعب ولا يعنى ذلك أية رغبة فى التمييز أو الاستعلاء ولكن المناطق  
ذات التراث الحضارى العميق ، طبقا لاستقراء التاريخ لا يمكن بحكم  
الطبيعة أن تتطمس هويتها تحت أى ضغط • ان الانطلاق من هذه  
الجذور يحصى التنوع فى الحضارات والشخصيات ويثرى العالم  
بتعددته ويعنى بتجاربه • بل أن احياء التراث الايرانى القديم عودة  
الى الاصلالة فى حين أن هذه الاحياء يقوم على أساس عرقى فومى

---

(١٨٦) ورقة أكتوبر من ٥٩ ، وأيضا فى المؤثر العاشر للطلاب  
بجامعة الاسكندرية ١٩٧٤/٤/٣ س ٤ ص ١٧٤ — ١٧٥ •



ضد الشعور الاسلامى العام وضد العرب بوجه خاص (١٨٧) •

ثم يظهر ثالثاً آخر يقرن فيه الصلابة بالايمن والاصالة ،  
فيصبح الصلابة والاصالة والايمن • فرسالة محمد رسالة الصلابة  
في الحق والتصدي للباطل • وابعاد الشخصية المصرية الاصلية  
والصلابة والايمن • فالايمن لا حدود له ، ايمن بالله وبهذه الارض  
وبكل من عليها ، ايمن بكل القيم التي ارادها الله لصالح هذا الكون،  
ايمن بالذات وبالنفوس عبر آلاف السنين • وابن البلد أو ابن الشارع  
هو الذى تتحقق فيه هذه الصفات الثلاث : الاصلية والصلابة  
والايمن (١٨٨) •

### ( ب ) العلم والايمن :

أصبح شعار العلم والايمن شعاراً لدولة المؤسسات ابتداء من  
مايو ١٩٧١ فتذكر ورقة أكتوبر التى تعتبر بديلاً عن « الميثاق » شعار

(١٨٧) ورقة أكتوبر من ٦٠ ، وأيضاً فى المؤتمر العاشر للطلاب  
بجامعة الاسكندرية ١٩٧٤/٤/٣ من ٤ من ١٧٤ — ١٧٥ ، فى الاحتفال  
بذكرى المولد النبوى الشريف ١٩٧١/٥/٦ من ١ من ٢٥٧ — ٢٥٩ ، فى  
استقبال شاه ايران ١٩٧٥/١/٨ من ٥ من ١٩ •

(١٨٨) فى الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ١٩٧١/٥/٦ من ١  
من ٢٥٧ — ٢٥٩ ، فى الذكرى الثانية لوفاة الزعيم جمال عبد الناصر  
١٩٧٢/٩/٢٨ من ٢ من ٣٧٢ ، بمناسبة عيد الثورة ١٩٧٣/٧/٢٣ من ٣  
من ٢٤٤ ، الى الشعب المصرى والامة العربية فى افتتاح الدورة البرلمانية  
انجنيده لمجلس الشعب ١٩٨٠/١٠/٧٥ من ٥ من ١٨ — ١٩ ، خطاب فى  
مؤتمر البحوث الاسلامية ١٩٨٠/٤/٧١ من ١ من ٢١١ — ٢١٣ ، فى ميد العمال  
١٩٨٠/٥/٧١ من ١ من ٢٤٩ — ٢٥٠ ، فى الاحتفال بذكرى المولد النبوى  
الشريف ١٩٨٠/٥/٧١ من ٢٥٧ — ٢٥٩ ، فى وفد المحامين ١٩٨٠/٥/٧١ من  
١ من ٢٩٩ •



« العلم والايمان » وضرورة تحقيقه ، وانه شرط التقدم الحضارى ، وانه احدى مهام المرحلة الحالية • ان بناء الدولة الاسلامية لابد وأن يقوم على أساس من الدولة العلمية التى لا تتخلى عن الايمان ولكن لابد أن تأخذ بكل أساليب العلم وقد نصح الرسول بهذا • وأقره الدين • وبناء للدولة الجديدة لابد وأن يقوم على هذين المبدأين المتلازمين : العلم والايمان • العلم والايمان طريق ثالث مع البناء العسكرية كطريق أول والعمل السياسى العربى والخراجى كطريق ثانى لبناء المستقبل • اذ لابد من بناء الدولة على العلم والايمان • بناء مصر العربية العظمى بالعلم والايمان • العلم وحده من غير الايمان قد يلقى شر الغزو المادى ولكن دون النفوس • والايمان وحده لا يكفى بل العلم والايمان شرطان أساسيان لاجتياز المحنة التى تهر بها الامة الاسلامية التى لم تفرق فى تاريخها بين العلم والايمان • فقد تفوقت فى الرياضة والفلك وعلوم الدين ، ونقل الغرب هذه العلوم عنها • العلم والايمان متلازمان فى الرسالة والعقيدة ، ولا بد من العودة الى ما كانت عليه الامة من علم وايمان ، وبناء دولة العلم والايمان وبناء المجتمع الاسلامى الجديد على أساس العلم والايمان • الايمان اخوة ومحبة ويقين ، ومستقبل المجتمع الاسلامى هو الايمان الكامل برسالات السماء التى تفيض سماحة وصلابة وقوه وأصاله • وردا على سؤال عن تصور الدولة المصرية الحديثة ، أجاب الرئيس بأنها دولة العلم والايمان • العلم يعنى تكنولوجيا العصر والايمان أى عدم تحول الشباب الى هيبىز مثل المجتمع الأمريكى فيكونوا مثلهم ويفقدون الهدف لأن الدولة أمامها بناء وعمل وجهد كبير • والعلم هو القدوة فى العلم والايمان وفى العطاء الوطنى • يقوم التقدم الحضارى على العلم والايمان • يعنى شعار العلم والايمان ، وهو شعار النظام



بعد ١٩٧٠ ان العلم هو السلاح الذى لا يستطيع أحد بغيره أن يدخل  
الدحر وأن يننى مجتمع الاخفاء والعدل ، ويعنى الايمان أنه مصدر  
الطاقة الهائلة التى يمتلكها هذا الشعب الاصيل كما أنه مصدر الهداية  
له على طريقه الملى بالصعاب والتحديات . وهو الايمان بالله وكتبه  
ورسله ، الايمان الذى يقيم الحق والعدل ، الايمان الذى يرفع  
ألوية الحب والاطمئنان لا ألوية الحقد والقرمط والبغضاء . من الواجب  
أذن تربية الاجيال الشابة على الايمان وعلى قيمته الحقيقية والحذر من  
استغلال هذا الايمان أو الانحراف به الذى يدمر جوهره ويوظف نوره ،  
ويشوه جماله وجلاله . هذه المحاولة الصبغانية ، محاولة الاستيلاء  
على الكلية الفنية العسكرية مثل لما يمكن أن تنتهى اليه عمليات الانحراف  
عن جوهر الدين وعلاقته بالحياة . وهذه هى المسئولية الملقاة على  
رجال الدين وأجهزة التربية والاعلام الدينى ووسائل التنشيط العام  
وهى تباشر دورها فى تعريف الاجيال بدينها وإضاءة حياتها بقيمه  
الانسانية الرفيعة . ولا بد من بناء الانسان الجديد فى اطار الاصاله  
الصحية وعلى أساس من العلم والايمان . ولا بد من بناء المجتمع  
العربى المتقدم بالعلم والايمان . بل ان الشعاع يتحول الى أسلوب  
للتنهضة . هفى ذكرى المولد النبوى الشريف يقول الرئيس كل عام  
وأنتم فى أسمى درجات من العلم والايمان! (١٨٨) .

---

(١٨٩) ورقة لكتوبر من ٦٢ ، ص ٦٤ ، خطاب امام مجلس الشعب  
٧١/٥/٢٠ من ١ ص ٣٣٥ فى افتتاح الدورة الاولى للمؤتمر القومى الثانى  
للاتحاد الاشتراكى العربى ٧١/٧/٢٣ من ١ ص ٣٩٤ ، ٤٠٠ ، ٤١٦ ،  
٤٤٣ ، فى جامعة الاسكندرية ٧٢/٧/٢٧ من ٢ ص ٣٣٧ — ٣٣٨ ، فى  
اللقاء بوفد المؤتمر الاسلامى المنعقد بالقاهرة ٧٢/٩/١٤ من ٢ ص ٣٥٩ —  
٣٦٢ ، فى عيد العلم ٧٣/١٠/١ من ٣ ص ٣٢٨ ، الى المبعوثين العرب  
٧٤/٤/٢٦ من ٤ ص ١٩٠ ، الى رئيس تحرير جريدة الحوادث اللبنانية



وتقوم التنمية العقلية على أساس العلم والايمان • فالوطن يحتاج الى أصالة والى كل القدرات على الفكر والعمل المدمج بالايمان واليقين • الهدوء في أعماق النفس يعطيه الايمان وحده واليقين يعطيه العلم • ويطلب بتحقيق الشعار من عل ، كتوجيه من السلطة التي تطالب بالعلم والايمان • فقد أعلن النظام منذ بدايته بأن الدولة دولة العلم والايمان • وقد أصبح ذلك أيضا شعار الاشتراكية الديمقراطية • ويبدو أن شعار العلم والايمان يرتكر على طرف الايمان أكثر مما يرتكر على طرف العلم • اذ كثيرا ما يذكر الشعار ثم يركر الشرح على الايمان • فالايمان شرط العلم • وان أحدث ما في العلم من تكنولوجيا ولكن بدون الايمان لن يفيد شيئا • وفي نفس الوقت وعلى نقیض شعار العلم والايمان نادرا ما تتم الاشارة الى المضمون المادى للايمان مثل القوة والاستعداد والسلاح • والقوة تدل على ان الشهادة لا تكفى بل لابد من أحدث أنواع السلاح • والايمان بالله دائما ونادرا ما يكون بالارض والتراث والتاريخ (١٩٠) •

---

٧٤/٤/٢٥ من ٤ من ٢٤٦ ، حديث مع الصحفية اليوغوسلافية العالمية واريانا كوفيتش ٧٢/٥/٢٧ من ٣ من ١٨٢ ، في السويس ١٩٧٤/١٠/٢٤ من ٤ من ٧٠٤ — ٧٠٥ ، الى الندوة الافريقية والآسيوية ١٩٧٥/٣/٨ من ٩٦ ، المؤتمر الاسلامي في لاجوس ١٩٧٥/٢/٢٣ من ٥ من ١٣٣ — ١٣٤ •

(١٩٠) في الاجتماع الدولي في القاهرة في فكري بلدونج ٧٥/٢/١٣ من ٥ من ١٩١ ، في الاتحاد الاشتراكي العربي مارس ١٩٧٦ من ٦٨ ، في ميد العمال ١٩٧٥/٥/١ من ٥ من ٢٤٣ ، بيان الى الامة ١٩٧٥/٤/١٤ من ٥ ، لقاء مع القيادات الدينية ١٩٧٧/٢/٨ من ١٣ ، بمناسبة الفكري السابعة لوفاة ناصر ٧٧/٩/٢٨ الى الشعب العربي والامة العربية في



كما يقترب الايمان بالمعجزات • فقد ظهرت المعجزات التي يعطيها الله للشعب المؤمن • لقد أرسل الله علامات في السنوات الثلاث الماضية • بارك في المحاصيل كما لم يحدث منذ ثلاثين سنة • وبدأ البترول يتفجر وهى كلها علامات تشير الى أن الله مع الشعب ! وردا على سؤال خاص بوقوف جيل الشباب عند رؤية جديدة وهل كان مخاض الرؤية الالم العظيم بعد ١٩٦٧ أم الايمان بعد ١٠ رمضان أجاب الرئيس : كلاهما • فبدون الايمان ما كان بالامكان ما تم انجازه • فالايهان فعل السحر ونداء المعركة الله أكبر فعلت السحر في ٦ أكتوبر • ويعطى لحرب أكتوبر الاسم الهجرى العاشر من رمضان للتأكيد على الحرب الدينية ، وتكثر المعجزات بعد حرب أكتوبر فيعبر الرسول مع الجنود في القناة والعبور نفسه معجزة (١٩١) •

وقد تم استعمال الدين ضد المعارضة الدستورية أو الاجتماعية أو السياسية أو الدينية حتى يتم تفرغ الدين من مضمونه وإبقائه مجرد صورة أو عاطفة • فتظهر مقولة « المقدس » التى تتحول الى « تابو » فى عقول الناس • فالقضاء حرم مقدس • وفى نفس الوقت

---

=  
افتتاح الدورة البرلمانية الجديدة لمجلس الشعب ١٨/١٠/٧٥ س ٥ ص ١٨ — ١٩ ، المجلس الأعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ، رأى جامعة المنوفية ص ١٠٠ ، لقاء مع القيادات الدينية ١٩٧٧/٢/٨ ص ١٣ ، فى عيد العمال ١٩٧١/٥/١ ص ١ — ٢٤٩ — ٢٥٠ •

(١٩١) فى الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ٧١/٥/٦ ص ١ ص ٢٥٧ — ٢٥٩ ، فى الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ٧١/٥/٦ ص ١ ص ٢٥٧ — ٢٥٩ ، الى مدير جريدة عكاظ السعودية ١٩٧٤/٩/٦ ص ٥٨٠ — ٥٨١ •



بتم التدخل في القضاء من أجل القضاء على استقلاله (١١٦) •

### ( ج ) الدين ضد المعارضة :

ويستعمل موضوع الثورى بعد ١٩٧٠ لمهاجمة دكتاتورية الطبقة ومن أجل الدعوة الى الحب ، ولتشويه المعارضة السياسية • وبالرغم من أن ظهور الجماعات الدينية المتطرفة واستعمالها العنف سواء في حادث الكلية الفنية العسكرية أو في مقتل الشيخ الذهبي ظهور طبيعي في هذا الجو المشحون بالعاطفة الدينية ، وبالنداء الى العودة الى الايمان فان السلطة السياسية قد وقفت في وجهها لانها نازعتها السلطة وحاولت الانقلاب عليها أو لانها شككت فيها وفي قدرتها على الاحتواء • وردا على سؤال عن سبب تعدد ظهور التنظيمات الدينية السرية وعن احتمال وجود محركين من الخارج أو تحالف مع مسئولين سابقين في الداخل أجاب الرئيس بأنه نشأت ظاهرة الهبيز بعد الحرب العالمية الثانية ، ولكن بسبب عمق التدين ظهرت الموجة هنا في شكل الشعوذة الدينية وهو ليس التدين • بالاضافة الى وجود محركين من الخارج • فالذى قام بعملية الفنية العسكرية هو صالح سرية من الخارج • وينحى بعض الائمة هذا المنحى • وهذا يدفع بعض الشباب للتطرف أحيانا • ولكنها أمور يمكن تداركها بفهم الدين الفهم الصحيح • فالتعصب الدينى رد فعل على التسبب الغربى مضافا اليه العميل الخارجى • وبالتالي فمرده الى الخارج مرتين ، مرة في نشأته ومرة في تنفيذه • لقد سيطر عملاء الاتحاد والامادية على



أجهزة الاعلام فحدث رد فعل صادق ومخلص ومتحمس الى العودة الى رحاب الدين في الجوامع ! كان ذلك أمراً طبيعياً كرد فعل مضاعف للسيطرة المسابقة لدعوة المادية والالحاد . فأراد الاعداء استثمار هذه الظاهرة بل تحول فجأة دعاة المادية والالحاد الى متطرفين في الدعوة الى الايمان . ان أحداث ١٨ / ١٩ يناير وما وقع من جماعة دينية اتخذت من الدين سبيلاً الى محاولة فرض نظام معين أو فرض آراء أو أفكار معينة على هذا الشعب والاعتداء على عالم جليل من علماء الاسلام مستقابل بمنتهى القمع والشدة . فالنظام يعارض الفكرة بالسيف ولا يعارض الرأي بالرأى . فدعاة المادية والالحاد الذين قاموا بحوادث ١٨ / ١٩ يناير وجماعة التكفير والهجرة يخزيان بعضهما البعض ، الثانية رد فعل على الاولى ، فاليمين المتعصب واليسار الملحد يلتقيان . لقد وضعت أحداث ١٨ / ١٩ يناير والاحداث الاخيرة التي أريد بها استغلال الدين لفرض رأى بالقوة على المجتمع ، ان أية محاولة من هذا النوع لا تعود الا الى الاجرام ، فهو عمل غير مشروع تتصدى له المؤسسات والشعب بكل الحسم والعزم . كلاهما أعداء الحرية . فالارهاب الفكرى الماركسى والشعوذة الدينية كلاهما مرفوض من الشعب ورفض استغلال أحداث يناير الفوضوية ورفض كل من ادعى لنفسه حق تكفير الناس وتوسل الى ذلك بالقتل والغنى والاجرام . ان أبواب التعبير مفتوحة ولكن القتل والارهاب مرفوض . ليس الدين تعصبا وحقدا واستغلالا من أجل الاغتيالات وحكم الارهاب . وكأن الموضوع القديم في صراع الثورة مع الاخوان في أول الثورة في ١٩٥٤ قد عاد من جديد هذه المرة في نهايتها مع الجناح الدينى في الاخوان . فقد كان شكرى مصطفى عضوا في جماعة الاخوان ثم فصل منها . وقامت الاشتراكية الديمقراطية



على لسان جامعة طنطا بالتنظير لذلك أيضا بأن التراث الدينى هو  
العنصر الثابت الحضارى اللازم . ثم جاءت الايديولوجيات الاجنبية  
برمتها فى هذه البيئة ولن يكتب لها النجاح ، وزادت فى ظاهرة الانفصام ،  
وفتحت أبواب التعصب الدينى الذى نشهده فى الشباب والذى يذكرنا  
بفرقة الخوارج المسلمين (١١٣) .

وقد انتشرت بعد ١٩٧٠ حمى تطبيق أحكام الشريعة الاسلامية  
وكثر المباريات فيها سواء بين الاتجاهات الدينية والاحزاب السياسية  
فى الداخل أو بين مصر والانظمة العربية الاخرى فى الخارج . ويهاجم  
النظام الليبى النظام فى مصر لان ليبيا اخذت نشيد الله اكبر . ولم  
تأخذ مصر بتطبيق أحكام الشريعة الاسلامية فى ليبيا لا لان مصر  
ضد الاسلام ولكن لان ليبيا اصدرت بعض قوانين الشريعة . ويدافع  
النظام فى مصر عن نفسه بأن الدستور المصرى ينص على أن الشريعة  
الاسلامية مصدر أساسى للتشريع وأنه ليس هناك خلاف على مبدأ  
الاخذ بالشريعة الاسلامية ولكن القضية عبر أربعة عشر قرنا من  
تاريخ الاسلام كانت هى اجتهادات المفسرين للشريعة فى كل عصر ،  
وكان من علامات عصور الاضمحلال رضوخ هذه التفسيرات لمفاهيم  
أصحاب السلطة السياسية .

---

(١٩٣) فى الذكر الثانية لوفاة الزعيم جمال عبد الناصر ١٩٧٢/٩/٢٨  
ص ٢ ص ٣٧٩ ، حديث لجريدة الاتوار اللبنانية ١٩٧٢/٦/٧٥ ص ٥ ص ٢٥٥ ،  
بمناسبة الذكر السابعة لوفاة ناصر ١٩٧٧/٩/٢٨ ص ١١ - ١٥ ، الى  
مجلس الشعب ١٩٧٧/١٢/٩ ص ١٤ ، بمناسبة العيد الفضى للثورة  
١٩٧٧/٧/٢٣ ص ٣٣ ، بمناسبة الذكرى السابعة لوفاة ناصر ١٩٧٧/٩/٢٨  
ص ١١ - ١٥ ، المجلس الاملى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ، رأى  
جامعة طنطا ص ١٠٢ .



وفي أغلب الاحيان بعد ١٩٧٠ تبدأ الخطب السياسية بعبارة « باسم الله » أو « بسم الله الرحمن الرحيم » أو « بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على سيدنا محمد أشرف المرسلين وصاحب الذكر الامين » (١٩٤) في المناسبات الدينية . وغالبا ما تنتهى الخطبة السياسية بعد ١٩٧٠ بآيات قرآنية مميزة على رأسها « ربنا لا تزغ قلوبنا اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب » . وهى تشير من الناحية النفسية الى قلق وعدم اطمئنان ونقص فى الثقة فى المواقف السياسية ، ثم تغطية ذلك بطلب الهداية والرحمة ، أمام النفس وأمام الآخرين ، وايحاء للناس بأن هناك طريق الصواب وهو طريق السلطة ، وطريق للخطأ وهى طرق المعارضة ، وان طريق الحكومة بتوفيق وهداية من الله . ثم تتلوها آية « ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا ، ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا ، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ، واعف عنا ، واغفر لنا ، وارحمنا ، أنت مولانا ، فانصرنا على القوم الكافرين » (١٩٥) .

---

(١٩٤) فى الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ١٩٧٢/٤/٢٥ س ٢ من ١٧٣ ١٧٦ .

(١٩٥) ذكرت فى عشرة خطب سياسية : بيان فى الجلسة الافتتاحية لمجلس الأمة ١٩/١١/٧٠ س ١ ص ٦٢ ، خطاب الى مجلس الشعب ٢٠/٥/٧١ س ١ ص ٣١٣ ( فى اول الخطاب ) ، فى لقائه بأعضاء لجنة المائة المكلفة بالاشراف على انتخابات الاتحاد الاشتراكى ٢/٦/٧١ س ١ ص ٥٠١ ، فى المؤتمر القومى العام للاتحاد الاشتراكى العربى ٢٣/٧/٧٢ س ٢ ص ٣٢٨ ، فى تكريم أبطال حرب أكتوبر ١٩/٢/٧٤ س ٤ ص ٢٩ ، فى الذكرى ٢٢ لقورة ٢٣ يوليو ٢٣/٧/٧٤ ، فى افتتاح دورة الاعتقاد الاولى للمؤتمر القومى العام للاتحاد الاشتراكى العربى ٢٢/٧/١٩٧٥ ، فى عيد العمال ١/٥/٧٦ ، بمناسبة اعادة انتخاب رئيس الجمهورية ١٩/٥/٧٦ ، أمام مجلس الشعب ١٦/١١/٧٧ ص ٣٤ .



حوالى سبع مرات وهى تدل أيضا على نفس الموقف النفسى الذى يعبر  
عن وضع سياسى قلق ، خاطيء ، ولكن الله يغفر الخطأ ، والخطأ ليس  
اثما بل نسيان ، والخطأ يعنى العمل فوق الطاقة ، كما يعنى خطأ  
السابقين وليس اللاحقين ، كما لا يتطلب حسابا من الناس بل مغفرة  
من الله (١٩٦) •

#### خاتمة :

ويمكن القول أن استخدام ناصر للدين فى المارك السياسية  
خضع لقانون الفعل ورد الفعل • ففى المرحلة من ١٩٥٢ - ١٩٥٤ برزت  
القيم الثورية كمضمون للدين مثل التحرر ، الثورة ، القضاء على  
الاستعمار ، التضحية ، الجهاد ، العمل ... الخ • ولكن فى المرحلة  
التالية ١٩٥٤ - ١٩٥٦ ظهرت قيم أخرى للرد على الثورة المضادة  
مثل الحب ، التسامح ، التعاون ، الألفة ، الرحمة ، الايمان • فالقيم  
الثورية الاولى قيم ايجابية فى حين أن القيم الثانية للدفاع  
عن الذات قيم سلبية • القيم الاولى هجومية والثانية دفاعية ،  
الاولى تقدمية والثانية تراجعية • ثم ظهرت القيم الثورية من جديد  
فى ١٩٥٨ بقيام الوحدة بين مصر وسوريا • وأعيد تاريخ العرب

---

(١٩٦) بيان أمام مجلس الأمة ٧/١٠/٧٠ س ١ ص ١٢ ، بيان أمام  
مجلس الأمة ص ١٦٩ ، حديث فى الاجتماع المشترك للجنة المركزية ومجلس  
الشعب ٧٥/٩/٤ ، الى الشعب العربى والأمة العربية فى افتتاح الدورة  
البرلمانية الجديدة لمجلس الشعب ٧٥/١٠/١٨ ، فى الذكرى السابعة لناصر  
٧٧/٩/٢٨ ، لعمال النقل البحرى يوليو ١٩٧٧ ص ٢٢ ، خطاب فى مجلس  
الشعب ١٩٧٨/١/٢١ ص ٤٩ •



الماضى الى الازهان ووجدتهم في مواجهة الصليبيين والتتار . ولكن في ١٩٦١ بعد الانفصال بدأ الهجوم على الاتحاد السوري ، والدفاع عن قيم الدين والايمان والدفاع عن الوحدة الوطنية ضد مخاطر النفرة الطائفية . ثم صدرت قوانين يوليو الاشتراكية في ١٩٦١ . وبرزت قيم ثورية جديدة عن العدالة الاجتماعية والمساواة وتكافؤ الفرص . ولكن في ١٩٦٥ عندما بدأت الرجعية العربية بتطويق النظام الاشتراكي في مصر بالطف الاسلامي ظهرت قيم للدفاع هجوماً على الحلف والاعيب الاستعمار . وبعد هزيمة ١٩٦٧ ظهر رد الفعل السلبي في العودة الى الايمان حتى الآن ، وأصبح الدين سلاحاً مشهراً ضد الناصريين والماركسيين بوجه خاص وضد كل المعارضة السياسية بوجه عام . كان استخدام الدين تابعا لممارك النظام السياسية ولم يكن بادئا بأية معركة .

ويمكن ملاحظة أمرين : الاول الممارك السياسية التي لم يكن الدين طرفاً فيها ، والثاني كيفية استخدام الدين في الممارك السياسية .

#### ( ١ ) الدين والحركة ضد اسرائيل :

لم تستعمل القيادة السياسية الدين في الحركة ضد اسرائيل ، وهي معركة العرب الاولى . وذلك لان اسرائيل لم تكن تمثل تهديداً مباشراً للنظام المصري كما يفعل الاخوان المسلمون أو الرجعية السعودية اليمنية أو الرجعية السورية بعد الانفصال . كان الدين اذن يستخدم للدفاع عن الذات ولمواجهة أعداء النظام . توجد بعض اشارات عابرة رسمية عن تهديد اسرائيل لشعوب أخرى تقع بين النيل



والفرات حيث تدعى ملكها الموعود ولكن كاشارة عابرة لا أثر لها (١٩٧) .  
وقد يرجع السبب في ذلك الى أن اسرائيل ليست مسألة دينية بل  
تأخذ الدين كوسيلة للتبرير وضع سياسى . ولكن كان يمكن ، والحال  
كذلك ، استخدام الاسلام أيضا بنفس المنهج كوسيلة للدفاع عن  
شعب فلسطين . وقد يكون السبب في المحافل العالمية وكره العرب  
للجوء الى الجهاد الدينى حتى لا يوصفوا بالمتعصب . ولكن اسرائيل  
في حقيقة الامر لا ترى حرجا في استخدام التوراة كأساس شرعى  
لإقامة الدولة ولا تتحرج أن تذكر هذه الحجج أيضا في المحافل  
الدولية . وقد يكون السبب ، وهو الأرجح ، عدم جدية النظم  
العربية كلها بلا استثناء في محاربة اسرائيل تخوفا منها أو حرصا  
على كراسى الحكم أو تغليا عن القضية كلها باعتبارها لا تمس مباشرة  
كل نظام عربى .

وفي مناقشات الرئيس مع أعضاء المؤتمر القومى طالب محمد  
أنور عبد اللطيف وكيل وزارة الخزانة في محافظة الاسكندرية اعتبار  
المعركة بين العرب واسرائيل معركة دينية وذلك لأنها كذلك بالفعل  
عند الشعوب العربية الاسلامية . وبذلك يكون الدافع الرئيسى  
لدخولها ضد الصهيونية هو القتال في سبيل الله وليس فقط تحرير  
الأرض خاصة وأن العدو المنتصب يعتبرها معركة دينية ، ويعبى  
لها جميع اليهود في مختلف أنحاء العالم بكامل قدراتهم وامكانياتهم .

---

(١٩٧) خطاب في الجلسة الافتتاحية لمؤتمر نصره الشعوب العربية  
بالقاهرة ١٩٦٩/١/٢٥ ج ٧ ص ٤٠ ، انظر أيضا فلسطين الامانة الغالية  
النشرة التوجيهية ( ٨ ) الإزهر بجمع البحوث الاسلامية الادارة العامة للوعظ  
والارشاد ، المكتب الفنى ، ١٩٦٩ .



وهم يعتبرون معركة يونيو ١٩٦٧ انتقاما لمعركة خيبر التي هزم فيها الرسول اليهود • ويرد الرئيس على ذلك بأنه كلام يدخل في التعمية العسكرية وخارج عن الموضوع أى أن سلاح الدين لا يتعدى تقوية الروح المعنوية دون أن يكون سلاحا سياسيا واجتماعيا واقتصاديا • ومكانه ليس السياسة بل ادارة التوجيه المعنوى بالقوات الحربية • وعندما يريد العضو استئناف حديثه لعدم اقتناعه بوجهة نظر الرئيس يقاطعه الرئيس ولكن يستمر العضو في تذكره بالقرآن « ان الله استترى من المؤمنين أنفسهم » • ويقترح أن يأخذ المؤتمر العام بتوصية مؤتمر الاسكندرية ومحافظة أسيوط وازافة موضوع الدبنة الدينية الى جدول الاعمال الذى سيتناوله المؤتمر بالمناقشة ، « ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز » • ولم يتحدث دعاة الدين ورجاله ووعاظه الذين في خدمة الرئيس مثل أحمد موسى سائلم ولكن د • محمود جامع استئناف نفس الموضوع وقال ان اسراييل حركة دينية صهيونية وجميع مؤلفات اليهود مثل حايمم وايزمان « التجربة والخطأ » الذى ألف سنة ١٩٢٨ تدل على أن اسراييل تسير بمخطط زمنى علمى لاذلال العرب والمسلمين ، وتطالب بكل الاراضى العربية ومن ضمنها خيبر • فالمسألة لا بد من أخذها بجدية • ولكن الرئيس لا يريد أيضا • ويذكر كمال محمد شتا بأن التعمية العسكرية أيام الرسول كان الجيش مع الشعب ، وكان الشعب مع الجيش ، ونقطة انطلاق بقول القرآن فيها « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله » • وان الجيش الذى لا يؤمن بالله لا يمكنه أن ينتصر لان النصر من عند الله • وبالتانى فلا بد من بناء الجيش على القيم الروحية وعلى الدين حتى يأتى النصر وليس على ما ترجع له الصحافة والتلفزيون • ولكن الرئيس أيضا لا يرد باعتبار أن ذلك خطابة سياسية • ويطالب الطالب أحمد محمود ابراهيم جاد بمسكرات تربية دينية وخلقية للشباب



ولكن الرئيس أيضا لا يرد (١٩٨) • وردا على سؤال عن احتمال قبول إسرائيل عودة أعداد كبيرة من العرب الى أراضيهم وهي الدولة التي أنشأت نفسها أساسا على أنها دولة يهودية يسودها اليهود يجب الرئيس بأن ذلك ممكن • فقد عاش اليهود والعرب مسيحيين ومسلمين منذ آلاف السنين • عاش اليهود في مصر ومازالوا يعيشون وعلى الرغم من الدعاية في الخارج ضد مصر فإن اليهود يعيشون في سلام • لقد طلب البعض منهم مغادرة البلاد فتمت الموافقة على طلبهم ولكنهم عادوا ورفضوا المغادرة وآثروا البقاء • لقد قبض على حوالي ٨٠ يهوديا بعد الحرب ثم اخرج عنهم ولكن قبض أيضا على مسلمين ومسيحيين لدواعي الامن في البلاد • واسرائيل تعتقل حاليا أكثر من سبعة آلاف عربي من الاراضي المحتلة وغزة • ان الجالية اليهودية في مصر حوالي خمسة آلاف وتعيش كما كانت تعيش في سلام منذ آلاف السنين • ويدل على ذلك أيضا جمع العرب واليهود معا تحت ظل الشعوب السامية وبالتالي فالتشابه بينهما أكثر من الخلاف • فاليهود ساميون مثل العرب ، وموسى مولود في مصر ، فكيف يكون العرب معادون للسامية وهم ساميون • ينظر شعب مصر الى اليهود في مصر على أنهم مصريون • كما يشعر اليهود في الدول العربية أن الانسب لهم البقاء في الدول العربية التي عاش أبائهم وأجدادهم فيها آلاف السنين دون تفرقة على أن يهاجروا الى دول أخرى (١٩٩) •

---

(١٩٨) مناقشات دور الاعتقاد الاول للوثيق القومي العام للانحداد الاشتراكي العربي ١٤ — ١٩٦٨/٩/١٨ ص ٥١٣ — ٥١٤ ، كلمت في الجلسة الثانية للدورة الطارئة للوثيق القومي العام ١٩٦٨/١٢/٢٣ ج ٦ ص ٥٢٤ — ٥٢٥ •

(١٩٩) حديث الى كليفتون دانيال مدير تحرير نيويورك تايمز في ١٩٦٩/٤/٢٩ ج ٧ ص ١١١ — ١١٢ ، حديث مع س . ل سولز برجر رئيس تحرير نيويورك تايمز ١٩٦٩/٢/٢٦ ج ٧ ص ٦٦ — ٦٧ •



ويظهر الاسلام في مواجهة اسرائيل ومن أجل نصرة شعب فلسطين مرة واحدة في كلمة لاعضاء مجمع البحوث الاسلامية بالقاهرة في اجتماع لنصرة العروبة والاسلام والحق . فقد حث القرآن على التجمع والاتحاد وعلى التضامن في سبيل رد البغى والعدوان . وان هذا الاجتماع بمثابة خطوة من خطوات التضامن ، فالعدو ليس اسرائيل وحدها بل من وراء اسرائيل الذى يتمثل في الاستعمار العالمى . يقوم المسلمون بجهد أقل مما تقوم به اسرائيل بالنسبة الى جمع الاموال . وعلى الامة العربية والشعوب الاسلامية واجب كبير وهو تعبئة الرأى العام في البلاد الاسلامية وفي جميع أنحاء العالم ، وتعريف المسيحيين وتحذيرهم من الخطر اليهودى الصهيونى لان اسرائيل لم تفرق بين المسلم والمسيحى حينما احتلت أرض فلسطين ولكنها طردت المسلمين والمسيحيين . وهناك أكثر من مليون لاجئ فلسطينى بينهم المسلم والمسيحى . لابد من عمل المسلمين ، كل في وطنه ، من أجل مناصرة القضية . ففى كل بلد لجنة يهودية أو لجنة صهيونية تعمل بكل الوسائل وتجمع الاموال . والمال القليل في البداية يكون كثيرا في النهاية . وبهذا يمكن مساعدة الشعب الفلسطينى ومواجهة اسرائيل والمساعدات التى تأخذها . وسيعز الله العروبة والاسلام ويمكن المسلمين من تخليص الاراضى المحتلة واسترداد حقوق شعب فلسطين . فالشعوب المسلمة شعوب مؤيدة للحرية ، لا فرق في ذلك بين دين ودين . ويظهر الاسلام أحيانا متفرقة في مواجهة اسرائيل ، فتحرير الارض واسترداد الحق حتية مقدسة ، وجزء من الايمان الكلى ابتداء من الايمان بالكرامة والشرف وارتفاعا الى الايمان بالله وبمعيشتته . وكما تذكر القدس ويذكر المسجد الاقصى أمام ضم اسرائيل للقدس ويندد بحرق المسجد الاقصى وتوقف حرب الاستنزاف في العطلة الدينية يومين أو ثلاثة ولكن يظل الدين خارج



### المواجهة الشاملة (٢٠٠) •

وفي اجتماع مؤتمر البحوث الاسلامية أعلن قراراته ، وحث على  
مناهضة الصهيونية سستار الاستعمار الجديد ، وبين أن التخلف عن  
هذا الجهاد عصيان واثم كبير • وبعد ١٩٧٠ تستمر الدعوة في التمايش  
السلمي بين المسلمين والمسيحيين من ناحية واليهود من ناحية أخرى  
من مركز الضعف وليس من مركز القوة ومع الاعتراف بإسرائيل كدولة  
صهيونية • فالتاريخ يشهد بأن اليهود قد عاشوا تحت سقف واحد  
مع الفلسطينيين من مسيحيين ومسلمين • ويظهر التاريخ مما لا يدع  
مجالا للشك أن اليهود عاشوا قرونا طويلة في ظل الحكم العربي  
دون أى تفرقة أو تمييز سواء في الشرق الاوسط أو أفريقيا أو أوروبا •  
لقد شهدت مصر منيرة المسيح ، واحترمت المبادئ التي كافح من  
أجلها • وستظل تستقبل بالترحاب هؤلاء الذين يتبعون تعاليمه وقيمته  
بما دعا اليه احلالا للسلام في ربوع أرض المسيح (٢٠١) •

ويبرز موضوع القدس خاصة بعد حرق المسجد الأقصى ، فالقدس  
أولى القبلتين ليست ملكا لفرد بل ملكا للجميع • وتساوى القدس

---

(٢٠٠) خطاب في افتتاح دورة الانعقاد العادية لمجلس الأمة ١١/٦ /  
١٩٦٩ ج ٧ ص ١٩٩ ، ملخص لحديث الرئيس في الجلسة الخاصة للهيئة  
البرلمانية لمجلس الأمة ١٩٧٠/٣/٢٤ ج ٧ ص ٢٢٦ ، حديث مع جيبس  
روستون رئيس تحرير نيويورك تايمز ١٩٧٠/٢/١٣ ج ٧ ص ٢٩٦ ،  
الاهرام في ١٩٦٤/٤/٦ •

(٢٠١) كلمة في أعضاء مؤتمر البحوث الاسلامية بالقاهرة ١٩٧٠/٣/٥  
ج ٧ ص ٣١٨ ، حفل العشاء الذي اقيم للرئيس بيكسون في قصر القبة  
١٩٧٤/٦/١٢ ص ٤ ، الى مؤتمر كنائس الشرق الاوسط وإفريقيا  
١٩٦٤/٦/١٩ ص ٤٢٩ — ٤٣٠ •



وقفقة لله وللمستقبل ، وتساهل المتدسات والهرمات وغة أيضا  
وقفقة لله وللمستقبل . ومن هذا المنطلق فان مجموعة من رجال الدين  
الذين يمثلون عدة كنائس مسيحية قد حضرت المؤتمر الاسلامى فى  
لاهور ، وأثبتت مما لا يدع مجالا للشك أن القدس قضية مسيحية  
بنفس القدر الذى يقصد به قضية اسلامية ، فالك مسلمين ومسيحيين  
ملتزم أمام الله وأمام الاجيال القادمة بتحرير المدينة المقدسة من القوى  
التى عبثت بدور العبادة ، وأهدرت كرامة الاخوة المسيحيين والمسلمين ،  
ومارسن التفرقة العنصرية فى الارض التى عاش فيها المسيح معلما ،  
وتفانى من أجل كرامة الانسان . ليس هناك عربى واحد مسلما كان  
أم مسيخيا ، وليس هناك مسلم واحد فى كل العالم الاسلامى يمكن  
أن يقبل سيادة اسرائيلية على القدس العربية . ان مهام الدول  
الاسلامية هو الحفاظ على المتدسات الاسلامية وعلى هوية القدس .  
ويقال ذلك لشاة ايران الذى له علاقات دبلوماسية مع اسرائيل ويمدها  
بالبترول . وتبرز قضية القدس فى مبادرة السلام . فالتراب  
الوطنى والقومى فى منزلة الوادى المقدس طوى الذى كلم الله فيه  
موسى عليه السلام . وكانت القدس وستظل على الدوام التجسيد  
الحى للتعايش بين المؤمنين بالديانات الثلاث ، مدينة حرة مفتوحة  
لجميع المؤمنين . فبدلا من أحقاد الصروب الصليبية لابد أن تحيا  
روح عمر بن الخطاب وصالح الدين ، روح التسامح واحترام الحقوق .  
ان دور العبادة الاسلامية والمسيحية أماكن لاداء الفرائض والشعائر  
بل أنها تقوم شاهد صدق على وجودنا العربى الذى لم ينقطع لاهية  
القدس عند معشر المسلمين والمسيحيين . بل أن أداء صلاة العيد فى  
المسجد الأقصى وزيارة كنيسة القيامة من شأنه أن يحقق أهداف مبادرة  
السلام . فما من مسلم أو مسيخى ، وما من مسلم فى العالم العربى  
الاسلامى الذى يضم ٧٠٠ مليون نسمة سيوافق على سيادة اسرائيل



على الجزء العربى من القدس • فالقدس مدينة مفتوحة ملتقى الاديان  
الثلاث • ولن يكون هناك أحد فى العالم العربى أو الاسلامى يقبل  
سيادة اسرائيل على الجزء العربى من القدس • لقد طالب المسيحيون  
عندما سلمت القدس الى عمر بن الخطاب أن تبقى القدس عربية •  
فعندما وصل عمر الى القدس سلمه البطريرك صفرونيوس مفاتيحها •  
وهو تقليد متبع ، وطلب منه ألا يقيم أى يهودى فى المدينة • هذه  
واقعة تاريخية تؤكد ضرورة السيادة العربية على الجزء العربى من  
القدس • ثم بعد ذلك يمكن حدوث اللقاء بين الجزء العربى والجزء  
اليهودى فى القدس (٢٠٢) •

ويظهر موضوع السلام لأول مرة فى ١٩٦٩ بالتاكيد على أن  
الحرب ليست للحرب كما هو مذكور فى القرآن «ياأيها الذين آمنوا  
كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم» •  
فالعرب ليسوا طلاب حرب بل طلاب سلام قائم على العدل لان  
السلام لابد وأن يقوم على العدل • لا يريد العرب الا حقوقهم التى  
كانت لهم دائماً على مر السنين • وهم يعملون من أجل السلام  
ويجتهدون له كما طلب الله ذلك فى القرآن • ولكن فى نفس الوقت  
يستعدون للقتال لتحرير الاراضى وهى أيضاً من الوصايا التى أوصى

---

(٢٠٢) فى الاحتفال بفكرى المولد النبوى الشريف ١٥/٤/١٩٧٢ س ٢  
س ١٧٣ — ١٧٦ ، خطاب فى ٢٣/٧/١٩٧٢ س ٢ ص ٣٢٨ ، الى المؤتمر  
الاسلامى بكوالالمبور ٢٣/٦/١٩٧٤ س ٤ ص ٤٣٣ — ٤٣٤ ، حديث الى  
سلمم اللوزى رئيس تحرير مجلة الحوادث اللبنانية س ٤ ص ١٠٦ ،  
استقبال شاه ايران ١/٨/١٩٧٥ س ٥ ص ١٩ ، حديث للتلفزيون الامريكى  
سى بى اس فى برنامج واجه الامة ٢٨/١١/١٩٧٧ •



الله بها في القرآن • تهدف المبادرة الى بناء السلام على الارض ، على كل أرض الله • والدعوة للسلام ليست التماسا للامان خوف الهزيمة بل أداء للرسالة القومية ولتعاليم الدين وكل الاديان • وقد تمت رحلة السلام في يوم العيد الاسلامي الكبير عيد الاضحى المبارك والفداء حين أسلم ابراهيم جد العرب واليهود وحين أمر الله وتوجه اليه بكل جوارحه لا عن ضعف بل عن قوة روحية هائلة وعن اختيار حر للتضحية بقلذه كبده بدافع من ايمانه الراسخ الذي لا يتزعزع بمثل عليا تعطى مغزى عميقا • ولا يعنى الرئيس ابن ابراهيم هل هو اسحق كما تقول التوراة أو اسماعيل كما يقول القرآن حتى يثأشى الخلاف الديني وهو يمهّد للوفاق السياسى ويقدم رسالة السلام من شعب لا يعرف التعصب والذي يعيش أبناءه مسلمين ومسيحيين ويهود يروح المودة والحب والتسامح • ويستشهد بآيات السلام في المهد القديم مثل قول سليمان الحكيم « الغش في قلب الذين يفكرون في الشر أما المبشرون بالسلام فلهم فرح » • ويقول داود في الزمير « اليك يا رب أصرخ ، أسمع صوت تضرعى اذا استغثت بك ، وارفع يدي الى محراب قدسك • لا تجذبني مع الاشرار ومع هفلة الاثم المخاطبين أصحابهم بالسلام والشر في قلوبهم • أعطهم حسب فعلهم وحسب ثمر أعمالهم • أطلب السلامة وأسمى وراءها » • وكذلك قول زكريا « لقمة يابسة ومعها سلامة خير من مبيت ملء بالذبائح مع الخصام » (٢٠٢) •

---

(٢٠٣) خطاب أمام مجلس الشعب ١٩٧٧/١١/٢٦ ص ٨ ، الى مجلس الشعب ١٩٧٧/١١/٩ ص ٤١ - ٥٩ ، خطاب الرئيس في الجلسة الختامية للدورة الثانية للمؤتمر القومى ١٩٦٩/٣/٣٠ ج ٧ ص ١٠٤ ، كلمة في أعضاء مؤتمر البحوث الاسلامية بالقاهرة ١٩٧٠/٣/٥ ج ٧ ص ٣١٨ •



وبالرغم من هجوم الانظمة العربية المعروفة باسم جبهة الرفض لمبادرة السلام فان الاسلام لم يستخدم من اى من الجانبين لتبرير موقفهما كما كان الحال في معركة الاسلام والاشتراكية . مع أن اتهام النظام العربى بالعمالة والخيانة والاستسلام والتصفية يحتاج الى دفاع بجميع أنواع الاسلحة المتاحة وعلى رأسها الدين . فلمواجهة الخصوم تستعمل نفس أسلحة الخصوم . ولما لم يستعمل الخصم سلاح الدين كما استعملته الرجعية العربية في الهجوم على النظام الاشتراكي في مصر فان النظام في مصر لم يستعمله أيضا . فالدفاع عن النظام باسم الدين لا يحدث الا بعد الهجوم على النظام باسم الدين . وليس في معركة الانظمة أولوية على الاطلاق . ومع ذلك هناك حالات قليلة يتم فيها الاستشهاد بآيات السلام وكره القتال مثل : « كتب عليكم القتال وهو كره لكم » ، وابرار ايمان الاسلام برسالات السماء كلها « قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » (٢٠٤) .

ومنذ الستينات ، وردا على سؤال عن معنى الامة العربية هل هو المشاركة في اللغة أم في الثقافة أم في التاريخ أم في الدين أم في الجنس وعن معنى العربى أجاب الرئيس بأن الامة العربية تكونت على مر عصور طويلة ولم تتكون فجأة وأن القومية العربية فكرة قبل الثورة . فقد كانت الامة العربية دولة واحدة في أزمان غابرة وتوحدت



نتيجة لظروف كثيرة • يشعر كل أبناء الامة العربية بأنهم عرب من العراق الى المغرب • وهذا طبيعي فقد جمعهم الحضارة والثقافة والمحن والازمات • وهنا تتحدد القومية العربية باستثناء عامل الدين • ثم ردا على سؤال عن امكانية أن يكون المرء عربيا مسيحيا أو يهوديا وائيس بالضرورة مسلما أجاب الرئيس بأن الاديان الثلاثة قامت في المنطقة العربية • فقد ولد موسى في مصر وعيسى في فلسطين ومحمد في الجزيرة العربية • وهو ما يؤكد الميثاق أيضا في عبارة « إن شعبنا يثق في رسالة الاديان • وهو يعيش في المنطقة التي هبطت عليها رسالات السماء » • وأم يوجد في يوم من الايام أى فوق بين العربى المسلم والعربى المسمى والعربى اليهودى • فقد عاش المسلمون والمسيحيون واليهود جنبا الى جنب في هذه المنطقة من العالم قرونا طويلة دون أية خلافات حتى أتت الخلافات الأخيرة بين اليهود من جانب وبين المسلمين والمسيحيين من جانب آخر في فلسطين بسبب انشاء وطن قومى لاسرائيل • وردا على سؤال عما اذا كانت فلسطين أرضا عربية وما مصير اليهود الذين يسكنون في هذه المنطقة وقد أقاموا دولة عبرية أجاب الرئيس بأن فلسطين كانت دائما أرضا عربية منذ قرون عدة • وكان يسكنها المسلمون والمسيحيون واليهود • ثم بدأت المشاكل بعد الحرب العالمية الاولى حينما ضم اليهود على اقامة وطن قومى لهم في فلسطين • وتازمت المشكلة في ١٩٤٨ • بعد الحرب العالمية الاولى كانت نسبة اليهود ٨٪ زادت بعد الحرب العالمية الثانية الى حوالى ٣٠٪ • وعندما بدأت الحرب سنة ١٩٤٨ بعد التقسيم وبعد أن حاولت اسرائيل أن تستولى على الدولة الفلسطينية طرد العرب سواء كانوا مسلمين أو مسيحيين من أرضهم • والمطلوب الآن تطبيق قرار الجمعية العامة ١٨١ • التحية وعودة العرب الى بلادهم حتى يعيشوا جنبا الى جنب مع اليهود وأن يعيش المسلمون والمسيحيون واليهود كما كانوا



في الماضي • وقد تقال للزعماء الفلسطينيين انهم على استعداد لان يعيشوا في فلسطين مع الاسرائيليين كما هم اليوم أى أن يعيش المسلمون والمسيحيون مع اليهود ولكن الاسرائيليين يصرون على التخلص من الفلسطينيين وعلى أن يقيموا دولتهم على أساس اليهودية ، وينظرون الى اليهودية لا كمقيدة فحسب بل كقومية • ولو حدث أن أقام المسلمون دولة على الاسلام والمسيحيون دولة على المسيحية والبوذيون دولة على البوذية فسوف تنشأ في كل مكان أعمال تنم عن التعصب (٢٠٥) • فالملاحظ أن تناول الدين واسرائيل لم ينشأ الا بفناء عنى حديث وسؤال من الآخر ولم يكن أساسيا من وضع الذهن •

وبالرغم من عدم استناد القومية العربية في الثورة الى الدين صراحة الا أن المنظرين رغبة في المزايدة ، تحدثوا عن الاصل الدينى لمفهوم الوحدة العربية خاصة في فترة الإصلاح الدينى وبوجه أخس عند الكراكبى وابتداء الانتقلال عن الامبراطورية العثمانية • ويصعب الدين مباشرة أو من خلال اللغة العربية عاملا من عوامل الوحدة الروحية في القومية العربية • فالاسلام ركن في القومية العربية ، وله دور حضارى • بل ان الاسلام هو خالق الامة العربية (٢٠٦) •

---

(٢٠٥) حديث الى مسيو تسونيل المعلق السياسى للتلفزيون الفرنسى ٢٩/٤/٦٩ ج ٧ ص ١٢١ — ١٢٢ ، مشروع الميثاق ص ٨٨ ، حديث الى وليم تومى وروланд اينانز مدير تحرير لوس انجلوس تاهز لشئون الشرق الاوسط ٢/٣/١٩٧٠ ج ٧ ص ٢٩٥ ، استبعاد محاولة تأسيس الوحدة على الدين الاسلامى ، انظر د. يحيى هويدى الفلسفة والميثاق ص ٨٠ — ٨١ •

(٢٠٦) د. صوفى ابو طالب : دراسات في القومية العربية ج ١ الدولة القومية ص ٦ ج ٢ امس القومية العربية ص ٣٧ — ٥٣ ج ٢ الحركة القومية العربية ص ٧ — ١٥ •



ولم يستخدم ناصر الدين من أجل معركة ١٩٥٦ • وخطابه المشهور في الأزهر « سنقاتل ... سنقاتل » لم يشر الى الدين في شيء مما يدل على أن المعارك الوطنية الواضحة لم تكن بحاجة الى أدلة وبراهين ولم يكن فيها هجوم من الخصوم أو دفاع من الانصار • وهذا يدل على أن الدين لم يكن عاملا مقصودا للتنمية بل كانت تفرضه الظروف والاضاع السياسية •

ولم يستخدم الذين في المعارك الداخلية من أجل تزييب الفوارق بين الطبقات • وقد كانت هناك فئات معارضة للإصلاح الزراعي وللتأميم ولقرارات يوليو الاشتراكية والتي من أجلها تم تشكيل لجنة تصفية الاقطاع • ولو كان ناصر يريد استخدام الدين كوسيلة لتثمين دعائم النظام الاشتراكي لفعل ذلك وهو بصدد البناء الاشتراكي داخل مصر • ولكنه استعمله فقط ردا على هجوم الانظمة الرجعية العربية من الخارج على نظامه • وبالتالي يصبح الموضوع استخدام الدين دفاعا عن النظام السياسي وليس استخدام الدين من أجل البناء الاشتراكي الداخلي للبلاد • ويتضح ذلك في سؤال الشيخ عاشور المشهور عن شد الحزام على البطون ، ولماذا يتم الشد على الشعب الفقير دون القادة الاشتراكيين المترفين ؟ ويتجاهل الرئيس السؤال ويرد على السؤال الثاني عن الاثارة الجنسية والمينى جيب والتربية الدينية • بل ان السؤال الاول يحذف كلية من الجلسة الثانية الطارئة للمؤتمر القومي العام (٢٠٧) •



وفي السبعينات لم يستعمل الاسلام لخدمة سياسة الانفتاح الاقتصادي وذلك لعدم الحاجة اليه • وذلك أن الانفتاح يعبر عن رغبة الطبقات الحاكمة في الاتراء السريع ورغبة الطبقات الشعبية في الغذاء • هذا بالإضافة الى أنه لم تنشأ مقاومة لسياسة الانفتاح في الداخل أو في الخارج تستعمل سلاح الدين للهجوم عليه حتى يمكن استعمال نفس السلاح في الرد •

كما لم يدخل الاسلام كعامل رابط بين شعوب آسيا وأفريقيا ، وكدافع للحركة الاسيوية الافريقية • لم يذكر الاسلام الا مع باكستان ، ولم يذكر مع الهند أو أندونيسيا أو ماليزيا (٢٠٨) • كما لم يدخل الاسلام في السياسة الخارجية الرسمية المعلنة مثل سياسة عدم الانحياز وسياسة الجياد الايجابي مع أنه يمكن فعل ذلك بسهولة لما عرف عن الاسلام من أنه « لا شرقية ولا غربية » لوشاعت القيادة السياسية وأعطت إشارة البدء لرجال الدين ومنظريها السياسيين •

#### ( ب ) الدين ومعارك التنمية :

لم يستخدم الدين كعامل للتنمية بل استخدم كوسيلة للدفاع عن النظام الاجتماعي وتغييراته الثورية ضد الهجوم عليه بنفس السلاح من النظم الرجعية المجاورة • فهو سلاح مفروض على القيادة السياسية ، للدفاع عن تغير حدث بالفعل ولتجريد المعسكر المعارض من أمضى سلاح معه وهو سلاح الدين أمام الجماهير ، وإعادة تصويبه اليه • وبالتالي فإن حجة استخدام الرجعية لسلاح الدين

---

(٢٠٨) خطاب امام ملك ماليزيا لم يذكر فيه الإسلام ج ٥ ص ٢٥٨ — ٣٦٠



• حجة واهية لان ناصر يستخدم الدين في مقابل ذلك لخدمة التقدم •  
فالموسيلة واحدة وهو الدين • والغاية مختلفة ، التقدم ضد الرجعية ،  
وكان الموضوع أصبح مشكلة تفسير وتأويل للنظام الاجتماعي  
ومصلحته • لم يكن الدين عاملا من عوامل التنمية بمعنى أنه لم يكن  
البادئ بالتغير الاجتماعي • كانت الثورة هي البادئة ثم يأتي الدين  
كمبرر لقرارات الثورة وكسلاح في معاركها اذا ما بدأ الهجوم عليها •  
كان الدين مثله مثل الفن والفكر والثقافة وكل نشاطات ذهن الانساني  
في تاريخ الثورة المصرية • يستعمل الدين كسلاح للدفاع حسب  
الظروف بصرف النظر عن التناقضات في المواقف • فسلح الاتحاد  
الذي تشهره الرجعية العربية في وجه النظام الاشتراكي الثوري في  
مصر هو نفس السلاح الذي تشهره مصر في وجه النظام البعثي في  
سوريا بعد الانفصال وتحول سوريا ابتداء من ١٩٦٤ الى نظام أكثر  
جذرية ، وتأكيد الثورة المصرية على قيم الايمان •

وفي نفس الوقت الذي تتقد فيه الثورة المصرية استخدام الدين  
لاغراض سياسية كما تفعل الرجعية العربية تقوم الثورة المصرية  
أيضا باستخدام الدين لاغراض سياسية اما للدفاع عن نفسها ضد  
الرجعية العربية أو البعثية السورية • ففي الستينات تستعمل الثورة  
المصرية القومية العربية من أجل تحقيق الوحدة العربية وتفسر الحروب  
الصليبية على أنها حرب ضد القومية العربية دون استخدام الاسلام،  
في حين أنها في حرب اليمن تستخدم الاسلام من أجل التأكيد على  
الوحدة بين الشعبين • فمع سوريا تظهر العلمانية ومع اليمن يظهر  
الاتجاه الاسلامي • وفي السبعينات تهاجم القيادة السياسية جماعة  
الكثير والهجرة وأنها نصبت نفسها حكما على ايمان الناس ثم تقوم  
هو، نفسها بذلك في اتهام المعارضة بالاحاد والشيوعية والحكم عليها



بانكار رسالات السماء • وبالرغم من رفض المدخول في قلوب الناس والتفتيش في الضمائر والهجوم على التكفير والهجرة والاستشهاد بأية « لا اكراه في الدين » الا أن ما يفعله النظام بالهجوم على الخصوم السياسيين واتهامهم بالالحاد وقوع في تناقض (٢٠٩) •

وفي السبعينات أيضا يصل الامر بالسلطة السياسية الى حد النفاق وذلك بنفيها استخدام الدين لاغراض سياسية وهي لا تفعل الا هذا ضد خصومها السياسيين • بل أن السلطة ترى أن من علامات عصور الاضمحلال وضوح التفسيرات الدينية لمفاهيم أصحاب السلطة السياسية لان السلطة في نفس الوقت تأخذ الدين كاملا في الخداع الاستراتيجي • فقد كانت تعطى السلطة للصحف أمرا لكي تنشر في أجزاء متفرقة من الصحف ، آيات قرآنية أو شيئا انفعاليا لتحميم الناس • أعطت السلطة للصحف أمرا باخراج آيات القتال كلها من القرآن من أجل تسخين الجبهة • ولما كان كل طرف يستخدم الدين لصالح نظامه السياسي والاجتماعي فان صراع التغير هو في حقيقة الامر صراع اجتماعي سياسي • ولا يصم الصراع صحة تفسير عن غيره بل حجم قوة كل طرف من الاطراف المتصارعة • فاختلاف وجهات النظر بين التفسيرات هو في الحقيقة صراع الانظمة السياسية المختلفة أو للقوى الاجتماعية داخل النظام الواحد في صورة بناء فوقى وهو الدين • وبالرغم من الخطابة السياسية التي تستعمل الدين وفقا للظروف فانه يتم الاستشهاد بأية « وأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض » وبالتالي لم تتجاوز الخطابة ، ولم



تحدث أى أثر • وبالرغم من معرفة بتر النصوص ولويها كما هو الحال فى « ولا تقربوا الصلاة » الا أنه تم انتقاء الآيات التى تؤيد الموقف السياسى وترك غيرها (٢١٠) •

وبصرف النظر عن تطبيق أية نظرية فى علم الاجتماع الدينى لمعرفة الصلة بين الدين والسياسة فى الثورة المصرية سواء دوركايم أو ماكس فيبر أو غيرهم من منظرى علم الاجتماع الدينى الا أن الخطاب السياسى للقادة لم يتجاوز الامر أكثر من الوعظ الدينى السياسى لنظام يريد الابقاء على نفسه فيلجأ الى الجماهير بأسلوب ديماجوجى • لذلك ظلت الجماهير فى محافظتها وتهاوت الزعامات وظل سلاح الدين باقيا فى يد كل سلطة تشهره ضد خصومها فى الداخل والخارج • لم يتحول الدين الى تصور للمسلم ولم يصبح تراث الشعب الدينى أيديولوجية سياسية يعبر عن ثقافته الوطنية • وكما كان كل نقد اجتماعى لابد وأن يبدأ بنقد الدين • وكانت المعارضة هى القائمة بمهمة النقد سيظل الدين فى أيدي السلطة القائمة ما لم يتم تجريدها من السلاح باعادة تفسير الدين وهو تراث الشعب والمخزون النفسى عند الجماهير دفاعا عن مصالح الاغلبية •

---

(٢١٠) الى مجلس الثورة الليبى ١٩٧٤/٥/٧ من ٣١٢ ، فى الجلسة الخاصة لمجلس الشعب من ٤٢ — ٤٣ ، حديث الى سليم اللوزى رئيس تحرير مجلة الحوادث الليبانية /١٩/٣/٧٥ من ١٠٥ س ٥ ، فى الجلبع الازهر بمناسبة عيد الثورة الثانى ١٩٥٤/٧/٢٢ ج ١ من ١٧٣ ، لصادق وجنود القوات الجوية ١٩٧٥/٤/١٩ •



## أثر العامل الديني على توزيع الدخل القومي في مصر

---

### أولا : مقدمة :

أكد بعض الباحثين الوطنيين بصورة قاطعة ، وهم بصدد تحليل التطور الاجتماعي في مصر منذ ١٩٥٢ ، أن الاشتراكية التي كانت أهم معالم هذه التجربة في الستينات كانت استمرارا لحركة الإصلاح الديني التي بدأت في القرن الماضي وتطبيقا لها (١) . وبالتالي فإن مفاهيم المساواة والعدالة الاجتماعية مفاهيم دينية ، وأن الاشتراكية في الستينات كانت اشتراكية اسلامية . وطبقا لهذا الرأي لعب العامل الديني دورا حاسما في تشكيل سياسات توزيع الدخل القومي في مصر . والحقيقة أن هذا حكم متسرع يعوزه الدليل القاطع والبرهان المادي . كما أيد بعض الباحثين الغربيين هذا الرأي بناء على بعض الاحكام

---

كتب هذا البحث مرات عدة باللغة الانجليزية سنة ١٩٧٩ في إطار عمل مشترك لمشروع « توزيع الدخل القومي في مصر » . وبعد ملاحظات عديدة له لتخفيف الحدة بناء على طلب أعضاء الفريق المصري كتبت هذه الصياغة العربية بعد أن حذفت من الطبعة الانجليزية . وينشر النص الانجليزي الآن في  
Islam, Religion, Ideology and Development  
( تحت الطبع ) الانجلو المصرية ١٩٨٩ .

(١)

Anouar Abd-el Malek : Idéologie et Renaissance Nationale,  
Egypte Moderne, Anthropos, Paris, 1969 .



الدينية والحضارية المسبقة (٢) . منها أن الاسلام في المجتمعات الاسلامية مازال يقوم بدور كبير في الحياة الاجتماعية والسياسية . فالمجتمعات الاسلامية ، على خلاف المجتمعات الاوربية ، مازالت تعيش عصر ما قبل العلمانية ، والعامل الدينى الذى تم تحييده في الغرب مازال فعالا ومؤثرا في الشرق . والحقيقة أن هذا الحكم الصادر عن وعى أو عن لا وعى مجرد وهم . فالمسيحية في الغرب مازالت فعالة ومؤثرة ان لم تكن كعمل فعلى الاقل كرد فعل . وقد نكون العلمانية في العالم الاسلامى هو المعنى الوحيد الحقيقى للاسلام . فالاسلام ذاته منذ البداية دين علمانى . وتأتى علمانيته من الداخل كوضع الهى وليس من الخارج كمكسب بالجهد الانسانى .

ويقوم هذا البحث على افتراض مقابل وهو أن مفاهيم المساواة والمعدالة الاجتماعية وما يتبعها من نظريات في الاشتراكية مفاهيم علمانية خالصة ، وأن الدين لم يستخدم الا كإجراء دفاعى بعد هجوم الرجعية العربية على الاشتراكية في الستينات باستخدام الدين أولا . وقد بلغ هذا الجدل الذروة في ١٩٦٢ - ١٩٦٣ . استخدم الدين اذن في كلا المعسكرين في العالم العربى ، التقدمى والرجعى ، بنفس الطريقة كوسيلة لتحقيق أهداف اجتماعية وسياسية متباينة . كما تم توجيه المؤسسات الدينية والعلمانية في مصر من أجل استخدام الاسلام لتبرير العدالة الاجتماعية وبطريق مباشر كما كان الحال في الستينات أو لتبرير اللامساواة الاجتماعية وبطريق غير مباشر كما هو الحال في السبعينات . كما استخدمت ثقافة الجماهير أيضا في

---

M. Kerr : Islamic Reform, the political and legal Theories (٢)  
of Mohammed Abduh and Rashid Rida, Univeristy of California Press,  
Los Angelos, 1966.



لعبة السياسة لتدعيم القيم الايجابية مثل العمل والانتاج والنضال في الستينات أو القيم السلبية مثل الصبر والتوكل والرضى في السبعينات . وكانت ارادة التعبير في كلتا الحالتين متمثلة في القيادة السياسية تتبعها المؤسسات الدينية والعلمانية . ولم تتغير ثقافة الجماهير في كلتا الحالتين ، وظلت على حالها كختيار تاريخي متصل تسوده المحافظة ، وقد كان هذا العمق التاريخي هو المسؤول عن التحول التدريجي من الاشتراكية المريحة في الستينات الى « الرأسمالية » الضمنية في السبعينات . ويمكن تحليل أثر العامل الديني على توزيع الدخل القومي في مصر على مستويات ثلاث :

١ — القيادة السياسية .

٢ — المؤسسات الدينية والعلمانية .

٣ — ثقافة الجماهير .

وأفضل المناهج لدراسة هذا الموضوع هو المنهج «الفينومينولوجي» الذي يقوم بتحليل التجارب الحية المشتركة بين الباحث والمجتمع . وسيكون الاعتماد أساسا على المصادر الاولى التي تكشف عن هذه الخبرات ، وتتضمن مجموعة الخطب السياسية ، وتصريحات رجال الدين ، ونشرات الصحف ، وبرامج الاذاعة والتلفزيون ، وخطب المساجد ، ونماذج من الكتب الدعائية حول الاسلام والاشتراكية أو الاشتراكية في الاسلام ، والامثال العامية ، والاغاني الشعبية ، ونماذج من الاعمال الروائية والمسرحية ومن القصص القصيرة والقصائد الشعرية . . . الخ . ويكشف تحليل هذه المصادر الاولى عن التجارب الاجتماعية المباشرة ، وتعبر عن المواقف السياسية الحية للفرد والمجتمع . كما يسمح هذا المنهج باعطاء صورة صادقة من



الداخل في مواجهة الصور النمطية التي تروجها مدرسة « الاستشراق التاريخي » الذي لا يتجاوز المعلومات الخارجية و « الرد » الوضعي .  
اطارا نظريا مثل تحليل فيير للقيادة « الكاريسمية » أو وصف دوركهيم للمؤسسات الدينية باعتبارها أشياء أو تشريع ماركس لثقافة الجماهير الا أن هذا البحث يقدم نموذجا من « علم الاجتماع الوطني » لسائد عند الباحثين الوطنيين في أمريكا اللاتينية من أجل المحافظة على التجارب الحية بلحمها وعظمها ودون تحويلها الى صياغات ونظريات مجردة مستمدة من العلوم الاجتماعية الغربية من علم الاجتماع الديني أو الانثروبولوجيا الحضارية أو اللاهوت السياسي . وان الرؤية الحديثة وايصالها مباشرة والتعبير عنها بصراحة وصدق لاكثر قدرة على ادراك المعاني والايحاء بها والكشف عنها عند الآخرين الذين يشاركون في نفس التجارب على استحياء من مجرد استنتاجات العلم وتخليفها داخل أطر مجردة أو نظريات مستمدة من العلوم الاجتماعية الغربية .

وتنقسم خطة هذا البحث الى خمسة أقسام : الاول ، المقدمة عن الموضوع والمنهج ومادة البحث . والثاني ، تحليل الخطب والتصريحات للقيادة السياسية في الستينات والسبعينات (٣) . والثالث ، دور

---

(٣) اعتدنا على مجموعة الخطب الكاملة للرئيسين عبد الناصر والسادات التي نشرتها مصلحة الاستعلامات في مصر . خمسة أجزاء لمصر الناصر ١٩٥٢ — ١٩٦٦ وجزءان آخران نشرهما الاهرام ويشار اليهما كالجزيئين السادس والسابع ، ويسبق كل منهما حرف ن ( ن ١ ، ن ٢ ، ن ٣ ... الخ ) وخمسة أجزاء أخرى للسادات ١٩٧١ — ١٩٧٥ ، ويسبق كل منهما حرف س ( س ١ ، س ٢ ، س ٣ ... الخ ) بالإضافة الى خطب متفرقة أخرى من ١٩٧٦ — ١٩٧٨ .



المؤسسات الدينية ( الأزهر ، وأئمة المساجد ، والجمعيات الدينية  
... الخ ) والعلمانية ( الجامعات والاحزاب السياسية ، والجمعيات  
العلمية والثقافية ... الخ ) في تبرير قرارات السلطة السياسية ،  
والرابع ، الاستمرار التاريخي لثقافة الجماهير وسيادة المحافظة الدينية  
عليها من ١٩٥٢ — ١٩٧٧ . والخامس ، النتائج العامة للبحث .

### ثانيا : القيادة السياسية واستخدام الدين كجبراء دفاعي في الصراع على السلطة :

كانت القيادة السياسية في الخمسينات والستينات تقوم على  
الزعامة « الكاريسمية » . وكانت مصدر معظم القرارات السياسية  
والاجتماعية ( تأميم قناة السويس في ١٩٥٦ . الوحدة المصرية السورية  
في ١٩٥٨ ، قرارات يوليو الاشتراكية في ١٩٦١ ، حرب يونيو ١٩٦٧ ) (٤) .  
وقد سمح هذا النمط الاوتوقراطي للنظام السياسي في مصر سواء  
في الستينات أو في السبعينات بهذا الدور الكبير للقيادة السياسية .  
وبين تحليل الخطب والتصريحات السياسية للقيادة السياسية في هاتين  
الفترتين بوضوح تام كيف تم استخدام الدين كجبراء دفاعي في

---

(٤) طبقا للانماط المثالية منذ ماكس تيبير يمثل ناصر زعيبا « كاريسما »  
والسادات زعيبا « تقليديا » وتنطبق الدورة الثلاثية من الزعامة الكاريسمية  
الى الزعامة العقلية القويّة الى الزعامة التقليدية على تطور القيادة  
السياسية من الستينات الى السبعينات . فعندما تحول « الكاريسما »  
الى هروتين وبيروقراطية تظهر الزعامة العقلية القانونية وتؤهل المجتمع الى  
قيادته التقليدية .

R. H. Dekmejian, Marx, Weber and the Egyptian Revolution,  
in Arab society in Transition, a Reeder, Ed. Saad Eddin Ibrahim;  
Nicholas S. Hopkins pp. 436 — 76, the American University in Cairo,  
Cairo, 1979.



الصراع على السلطة سواء بين النظم السياسية المتعارضة ( مصر والسمودية ) أو بين السلطة السياسية والمعارضة ( مصر والمعارضة ) ٥٠٥

#### ١ - الاسلام والمساواة الاجتماعية • استخدام الاسلام في الستينات ( ١٩٥٢ - ١٩٧٠ ) •

يبين تطور فكر القيادة السياسية في مصر في هذه الفترة ثلاث مراحل يتميز كل منها بعدة مفاهيم وهي :

#### ( ١ ) المساواة ، العدالة ، تكافؤ الفرص ، تذويب الفوارق بين الطبقات ( ١٩٥٢ - ١٩٥٦ ) :

كانت هذه المفاهيم الاربعة الاولى مفاهيم علمانية خالصة • ولم تكن هناك معالم واضحة بينها ، بل كان يمكن استبدال أحدها بالآخر • ومع ظهور مفهوم العدالة الاجتماعية كمفهوم رئيسي له معنيان : الاول سلبي والآخر ايجابي • فالعدالة الاجتماعية بمعناها السلبي ضد الظلم الاجتماعى والاستغلال والاحتكار والاقطاع والرأسمالية والفوارق بين الطبقات والانتهازية والعبودية والرجعية والاستعمار ، وهي تعريفات فضفاضة خطابية متضمنة من قبل في المبادئ الثلاثة الاولى للثورة : القضاء على الاقطاع ، والقضاء على الاستعمار ، والقضاء على الاحتكار • وهي بمعناها الايجابية

---

(٥) يلاحظ D. E. Smith ان نزعة الاسلام الى المساواة لم يكن لها اثر كبير على الادماعات الخاصة بالمشاركة السياسية وان أسلوب ناصر السياسي اقرب الى السلفية الاسلامية •

D. E. Smith : Religion and Political Development, P. 270, Little Brown and Company, Boston, 1970 .



متضمنة في المبدأ الرابع من المبادئ الستة : اقامة عدالة اجتماعية •  
وهي بهذين المعنيين هدف القيادة السياسية وأمل الشعب ، وهي  
الاساس الذى يقوم عليه توزيع الدخل • فكل فرد حقه في الثروة  
الوطنية • وهي تتطلب زيادة الانتاج والا كان توزيع الثروة القومية  
الحالية توزيعا للفقر • وترتبط العدالة الاجتماعية بالكفاية • فقد  
كان هدف القيادة السياسية هو قيام مجتمع الكفاية والعدل •  
والعدالة في التوزيع هو المعنى الحقيقي للديمقراطية لان الحرية  
الاجتماعية شرط الحرية السياسية • كما أن العدالة الاجتماعية هي  
السبيل للمحافظة على الوحدة الوطنية وتأسيس الدولة الحديثة •  
وقد تم تحقيق العدالة الاجتماعية بعدة اجراءات منها : ايجاد التوازن  
بين القطاع العام والقطاع الخاص ، استخدام رأس المال لخدمة  
الاقتصاد الوطنى ، تشجيع الشركات المساهمة ، توسيع قاعدة  
التأمينات الاجتماعية ، التخطيط القائم على نظام الاولويات ، التأمين ،  
ملكية الشعب العامل لرأس المال الكبير ، قوانين العمال ، والنص على  
العدالة الاجتماعية في بنود الدستور (١) •

وتتبقى المفاهيم الثلاثة الاخرى : المساواة ، وتكافؤ الفرص ،  
وتذويب الفوارق بين الطبقات من مفهوم العدالة الاجتماعية كمفهوم  
رئيسى • فالمساواة وتكافؤ الفرص مفاهيم أخلاقية انسانية تنتم  
بنفس طابع العمومية وعدم التحديد • المساواة بمعناها العام تشير  
الى المساواة في الخلق ، وهي المساواة الطبيعية ، كما تعنى أيضا

---

(١) ن ٢ من ٦٨ من ٧٢ من ٨١ — ٩٠ من ٩٣ من ١٤٥ من ٢٢٦  
من ٢٣١ من ٢٨٤ من ٣٠٣ من ٣١٠ من ٣١٦ من ٣١٨ من ٣٥٥ — ٣٥٦  
من ٤٥٧ من ٤٨٦ من ٤٩٦ من ٦٧٨ من ٧٠٧ من ٧٥١ — ٧٥٢ •



المساواة في الحقوق والواجبات ، وفي الاخذ والعطاء ، وهي المساواة المدنية • كما تعنى القضاء على الفوارق بين الطبقات في المجتمع الواحد ، والمساواة بين الدول النامية والدول المتقدمة على الصعيد الدولي • ويتحقق تكافؤ الفرص في الحياة الاجتماعية والاقتصادية والسياسية أى في توزيع الثروة وفي التعليم وفي التمثيل السياسى • وإن كانت الفوارق بين الطبقات موروثه من الماضى فانه يجب تذويبها في الحاضر • أما الفوارق الفردية فهي طبيعية يجب الابقاء عليها • ويمكن القضاء على الاولى تدريجيا عن طريق تثبيت الاسعار ، ومقاومة التضخم ، ورفع مستوى معيشة الفلاحين والعمال ، وتشجيع الصناعة والتجارة الحرة ، واستغلال المواد الاولية ثم الاصلاح الزراعى أولا وقبل كل شئ (٧) • وقد كانت مهمة « هيئة التحرير » كتنظيم سياسى شعبى والعمل على تنفيذ هذه الاجراءات والاشراف عليها •

ويبدو أن القيادة السياسية في تعاملها مع هذه المفاهيم الاربعة الاولى ام تستخدم الدين لتدعيمها الا مرة واحدة بالاشارة الى أن الله خلق البشر جميعا متساوين • لم تكن هناك حاجة لمثل هذا التبرير الدينى لان الدافع الثورى كان كافيا وواضحا بذاته لاقتناع الشعب • وكانت البراهين الاحصائية تغنى عن أية حجج نصية • كانت هذه المفاهيم الاربعة علمانية خالصة • ولكن بالنسبة للإسلام قد يكون العلمانى هو المعنى الوحيد للدينى •

---

(٧) ن ١ ص ٢ ص ٥ ص ١١ ص ٣٣ ص ٢٩ ص ٤٥ ص ٤٨ ص ٥٣ ص ٧٥ ص ٩٨ ص ١٠١ ص ١٦٣ ص ٢٢٨ ص ٢٨٠ ص ٢٩٨ ص ٣١٥ ص ٣٣١ ص ٣٥٤ ص ٣٥٢ ص ٣٦٦ ص ٤٤٦ ص ٤٥١ ص ٥٢٢ ص ٦٩٣ •



ومع ذلك ، ظهر الارتباط بين الاسلام والاشتراكية مبكرا أثناء الصراع على السلطة علنا بين القيادة السياسية والاخوان المسلمين في ١٩٥٤ . فقد اتهمتهم القيادة السياسية بأنهم يرفعون شعارات دينية جوفاء فارغة من أى مضمون اجتماعى أو سياسى . أما الثورة فإنها هي التي تعطى هذه الشعارات الدينية مضامينها الاجتماعية . فإذا كان الاخوان المسلمون يعتبرون القرآن دستورهم فإن الثورة هي التي حققت بنود هذا الدستور بخلعها الملك ، وجملاء قوات الاحتلال البريطانية ، والقضاء على الفساد والظلم الاجتماعى (٨) . والحقيقة أن الخلاف بين القيادة السياسية والاخوان المسلمين لم يكن على موضوع اعادة توزيع الدخل القومى والعدالة الاجتماعية ، فكل الفريقين يناديان بذلك في برامجهما الملونة ولكن الخلاف كان مجرد صراع على السلطة (٩) .

#### ( ب ) الاشتراكية الديمقراطية التعاونية ( ١٩٥٧ — ١٩٦٠ ) :

بعد تأميم قناة السويس في يوليو ١٩٥٦ ، وبعد تمصير الشركات الاجنبية شعرت القيادة السياسية بحاجتها الى عقيدة تلائم تكوين « المؤسسة الاقتصادية » . فبدأت صياغة « الاشتراكية الديمقراطية التعاونية » . والارتباط بين المفاهيم الثلاثة التي تكون هذه العقيدة الجديدة ارتباط ضرورى . فبدون الاشتراكية أى تحرير الفرد من

---

(٨) ن ١ ص ٢٢٩ وفي نفس الوقت كتب ناصر مقدمة لحد الكتب من الاشتراكية مشيرا الى الاسلام كحد منابع الاشتراكية .

(٩) دعا الاخوان المسلمون قبل الثورة وبمدها الى العدالة الاجتماعية . مصطفى السباعى : اشتراكية الاسلام ، الطبعة الثانية ١٩٦١ ( الطبعة الاولى ١٩٥٩ ) ، سيد قطب : العدالة الاجتماعية في الاسلام ، الطبعة للثانية ، دار مصر ، القاهرة ، الطبعة الاولى ١٩٥١ .



الاستغلال لن تكون هناك ديمقراطية • وبدون الديمقراطية أى اشتراك الفرد في توجيه شؤون الحياة العامة لن تكون هناك اشتراكية • ويعنى التعاون الاستقرار السياسى القائم على العدالة الاجتماعية ، والتكافل والحب • وقد تم تعريف الاشتراكية بأنهما الكفاية وزيادة الانتاج عن طريق سيطرة الدولة على الملكية الخاصة والعامة • وقد ظهر مفهوم التعاون في مصطلحات القادة السياسية منذ ١٩٥٣ • وكان يدل على معنى أخلاقي عام ، التعاون بين الاغنياء والفقراء ، والتعاون بين كل المواطنين لانتقاذ البلاد • الخ • كما ظهر على نحو ملموس في الزراعة والصناعة والتجارة والتعليم والخدمات في صورة جمعيات تعاونية • فاذا كانت الاشتراكية هي الجانب الاقتصادي في هذه العقيدة وكان التعاون هو جانبها الاجتماعي فان الديمقراطية تكون هي جانبها السياسى ، فالملكية التعاونية هي الطريق الى الديمقراطية • ولما سادت هذه العقيدة أثناء الوحدة مع سوريا في الجمهورية العربية المتحدة ، وعندما بلغت القومية العربية الذروة أصبحت أيضا الطريق الى الوحدة العربية • فقد شجعت القيادة السياسية في ١٩٥٩ بضرورة صياغة أيديولوجية مماثلة لايدولوجية حزب البعث ، وقادرة على تحقيق أهداف القومية العربية : معاداة الاستعمار والصهيونية والاستغلال (١٠) •

---

(١٠) يقول ناصر « الديمقراطية معنى وشعار ، والاشتراكية حقيقة وأصل ، والتعاون واقع وهدف » ن ٤ ص ٢٠٢ — ٢٠٣ وايضا ن ١ ص ١٢١ ص ١٥٦ ص ٢١١ ص ٢٥٢ ص ٢٨٩ ص ٣٠٠ ص ٣٠٣ ص ٥٠٤ ص ٦٨١ ص ٦٨٤ ص ٧٥١ ص ٧٥٦ ص ٧٥٧ ، ن ٧ ص ٨٦ ص ٨٧ ص ٢٠٢ ص ٢١٩ ص ٢٢٢ ص ٢٥٩ ص ٢٦٩ ص ٢٠٠ ص ٣٠٦ ص ٣٠٧ ص ٣١٢ ص ٣١٦ ص ٣٢٥ ص ٣٢٦ ص ٣٣٣ ص ٣٤٥ ص ٣٤٦ ص ٤١٢ ص ٤١٤ —



هل كانت هناك عناصر دينية في هذه العقيدة الجديدة ؟ أكدت القيادة السياسية باستمرار على أن العقيدة الجديدة تطور طبيعى للتجربة المصرية ، كما تعكس قوانينها حركة المجتمع المصرى . فالقيادة السياسية لا تضع نفسها في اطار النظريات لتبحث عن حياتها بل تضع نفسها في حياتها لتبحث عن النظريات . ومع ذلك فقد ظهر الاسلام في هذه الفترة أثناء صراع القيادة السياسية المستمر منذ ١٩٥٤ مع الاخوان المسلمين وأثناء الصراع الجديد ضد قاسم في العراق في ١٩٥٩ . فالاسلام هو التعاون على فعل الخير والنوى عن الشر على عكس الاخوان المسلمين الذين كانوا يمتنعون الخير ويتعاونون على فعل الشر . وعندما كتب ناصر في سجل الزوار في اتحاد النقابات كلمة لتشجيع التعاون مستشهدا بالآية القرآنية « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والمعدوان » كان يقصد الاخوان المسلمين . علاوة على ذلك أخذت القيادة السياسية القرآن كتمودج للتطبيق التدريجى للعقائد المنبثقة من حياة الشعوب . فالاشتراكية الديمقراطية التعاونية ليست كتابا يمكن تطبيقه بل مجرد مرحلة في نظام نتيجة للتجارب المشتركة والعمل في المجتمع ، ملائمة لتطوره طبقا لمبدأ المحاولة والخطأ . لا يوجد كتاب يسمى « الاشتراكية

---

٤١٧ من ٤٢٩ من ٤٥٨ — ٤٥٩ من ٥١٤ من ٥١٩ من ٥٣٦ من ٥٤٤ —  
 ٥٤٥ من ٥٦٠ — ٥٦١ من ٦٢٠ — ٦٢١ من ٦٢٢ — ٦٢٥ من ٦٤١  
 من ٦٤٦ من ٦٥٥ من ٦٦٩ من ٦٧٥ — ٦٧٩ من ٦٨٠ من ٧١٠ — ٧١١  
 ن ٨ من ٤٤ من ٥٦ من ٦٤ — ٦٥ من ٩٦ من ١٤٩ من ١٨٢ — ١٨٣  
 من ٢٠٥ من ٢١٣ من ٢١٥ من ٢١٩ — ٢٢٢ من ٢٢٨ — ٢٢٩ من ٢٤٩  
 من ٣٥٤ من ٤٨٥ — ٤٨٩ من ٤٦٤ من ٣٤٩ من ٣٥٤ من ٤٨٥ — ٤٨٩  
 من ٤٦٤ ، ن ٤ من ٢٥٢ — ٢٥٣ من ٥١٤ — ٥١٧ من ٥٤٢ ، ن ٥ من  
 ٦٧ من ٦٩ من ٣١١ من ٣٥٧ .



الديمقراطية التعاونية » ، ولا يوجد انسان في التاريخ قادر على تأليف مثل هذا الكتاب في أربع وعشرين ساعة . وقد أعطى الله المثل على ذلك . لقد كان باستطاعة الله انزال القرآن في ليلة واحدة ولكنه استغرق ثلاثة وعشرين عاما ليعطينا نموذجا تجريبيا نتبعه (١١) . كما لجأت القيادة السياسية الى الاسلام في صراعها مع قاسم في العراق في ١٩٥٩ (١٢) . فعندما بدت الماركسية كخطر قادم من العراق ابان حكم قاسم اتهمته القيادة السياسية في مصر بأنه ملحد شيوعي (١٣) .

---

(١١) ن ١ ص ١٢٧ ، ن ٧ ص ٦٣٠ - ٦٢٨ ص ٦٧٣ .

(١٢) قبل ذلك بثلاث سنوات في ١٩٥٦ سأل «الماسل جريدة «التعبو» ناصر عما اذا كان هناك تشابه في المبادئ بين الدين الاسلامي الذي تقوم سياسات البلاد العربية عليه وبين الماركسية وعما اذا كان نقد الدين هو السبب في ابتعاد العرب عن الماركسية . فاجاب بان الاسلام هو دين غالبية العرب ، وضع المبادئ العامة للتعاون الانساني ، وبالتالي فلم تكن هناك حاجة لمبادئ جديدة شيوعية او اخرى . هذه الاشارة الى الاسلام كان سببها سؤال خارجي . فقد خشيت القوى الكبرى في ذلك الوقت من انحيار مصر الى الشرق ، فرادت بعض التاكيدات على أن النضال ضد الاستعمار وأن تليم قناة السويس أي النضال من أجل الاستقلال السياسي والاقتصادي لا يؤدي الى الانحيار الى المعسكر الاشتراكي ضد الغرب . وبعد انتصار مصر على الامتداد الثلاثي في ١٩٥٦ وبعد ان أصبحت نموذجا للعالم الثالث في النضال من أجل الاستقلال ثارت شبهات في ذهن العرب حول ناصر تقوم على الخلط بين الاستقلال الوطني والشيوعية . ن ١ ص ٦٣٦ .

(١٣) ستستعمل القيادة السياسية في السبعينات هذه العناصر بعد ذلك ضد الناصريين والاشتراكيين وكل القوى التقدمية في مصر بعد انتفاضة يناير ١٩٧٧ ، انظر القسم التالي من البحث .



وظهر الاسلام في ذلك الوقت على أنه دين معاد للماركسية (١٤) .

### ( ج ) الاشتراكية العربية ( ١٩٦١ - ١٩٧٠ ) .

الاشتراكية العربية هي الايديولوجية التي ورثت الاشتراكية الديمقراطية التعاونية . وقد أتت متأخرة في الظهور لان القيادة السياسية كانت مشغولة في ١٩٥٤ - ١٩٥٥ بتحقيق جلاء القوات البريطانية . وبعد الاعتداء الثلاثي في ١٩٥٦ كانت « الاشتراكية الديمقراطية التعاونية » خطوة على طريق الاشتراكية . وقد ظهرت « الاشتراكية العربية » أخيرا بعد صدور قرارات يوليو الاشتراكية في ١٩٦١ وصودر « الميثاق الوطني » في ١٩٦٢ . وقد اعتبرت القيادة السياسية قوانين يوليو الاشتراكية في ١٩٦١ بمثابة تأميم قناة السويس في يوليو ١٩٥٦ ، الاولى ضد الرجعة والثانية ضد الاستعمار . والحقيقة أنه بعد الانفصال السوري أرادت القيادة السياسية في مصر أن تقوى من قبضتها في الداخل خوشية أن تتحرك القوى الرجعية كما تحركت من قبل في سوريا ، فأعلنت الاشتراكية كأيديولوجية للبلاد . وقد تمت صياغتها في « الميثاق الوطني » الذي تم الاتفاق عليه في المؤتمر الوطني للقوى الشعبية الذي عقد بعد

---

(١٤) وبعد ذلك بثلاث سنوات وفي خضم المعركة ضد الرجعية العربية دفعا من تهمة الشيوعية ميز ناصر بشكل واضح بين الاشتراكية العربية والماركسية اللينينية . تمثل الاشتراكية العربية بعدة صلات خاصة من بينها الايمان بالله على عكس الماركسية اللينينية . الاولى تعترف بالدين بينما تنكره الثانية . وبعد ذلك ستستخدم القيادة السياسية في السبعينات نفس التفرقة للظمن في خصوصها السياسيين . انظر المؤتمر القومي للقوى الشعبية لشرح الميثاق ن ٥ ص ٨٢ ص ١٦٦ .



أشهر قليلة من الانفصال كبداية لاقامة نظام لقوى الشعب العامل  
المستفيدة الوحيدة من الاشتراكية (١٥) •

والاشتراكية قيمة روحية ، ولها عند القيادة السياسية معنى  
أخلاقي ، وضع حد لاستغلال الانسان لاختيه الانسان • وأحيانا تبدو  
وكانها مفهوم سلبي مثل مفهوم العدالة الاجتماعية أى نهاية حكم  
الاقليّة المستغلة لثروات البلاد والمتمثلة فى الاقطاع والرأسمالية  
والاحتكار • وأحيانا أخرى تبدو وكأنها مفهوم ايجابى أى اشتراك كل  
المواطنين فى الثروة القومية أو الكفاية والعدل أو تكوين مجتمع  
الرفاهية • كما تعنى القيادة السياسية بها التحول الاشتراكي أكثر  
مما تعنى الاشتراكية ، وتطلق على التجربة «مرحلة التحول الاشتراكي» •  
وقد ارتبطت الاشتراكية أخيراً بمفهوم الوحدة كى تصبح الشعار  
الجديد للقومية العربية •

وقد تم تطبيق الاشتراكية بعدة اجراءات مثل التأمين ، سيطرة  
الشعب على وسائل الانتاج ، تحديد الحد الاعلى للملكية الزراعية  
بمائة فدان للعائلة الواحدة ، اشتراك العمال والموظفين فى مجالس  
الادارة ، الضرائب التصاعدية التى تصل الى حد ٩٠٪ من الدخل  
الفردى • ويتم الاشراف على تطبيق هذه الاجراءات والسهر على  
تنفيذها بعدة طرق منها « الاتحاد الاشتراكي العربى » ، مجلس  
الشعب بنصف أعضائه من العمال والفلاحين ، التشريعات الاشتراكية  
فى قوانين الدولة والنص عليها فى الدستور ، واجب القوات المسلحة

---

(١٥) ن ٢ ص ٥٦٤ — ٥٦٥ ن ٢ ص ١٠٩ ص ١٤٩ ص ٢٩٥  
ص ٣٩٩ •



### • حماية التجربة الاشتراكية (١١) •

والاشتراكية العربية على هذا النحو علمانية خالصة • وقدس  
لجأت القيادة السياسية مرة واحدة الى العامل الدينى ، الايمان بانلله  
كأحد خصائص الاشتراكية العربية التى تميزها عن الماركسية اللينينية •  
وبالرغم من اللجوء الى هذه التفرقة كاجراء دفاعى ضد اتهم  
الاشتراكية العربية بأنها ماركسية • ظهر العامل الدينى كعامل رئيسى  
عندما أصبحت القيادة السياسية موضوعا لهجوم الدول العربية وعلى  
رأسها المملكة العربية السعودية أثناء حكم الملك فيصل واليمن أثناء  
حكم الامام يحيى • وقد ظهرت كل الافكار عن العدالة الاجتماعية

---

(١٦) حاول ناصر بعد ذلك فى مارس ١٩٦٧ اعطاء خطوط عمالية  
لاجراءات الاشتراكية مثل ، عمل يؤدى الى الخدمات الاجتماعية ، منزل لكل  
أسرة ، زيادة الانتاج ، الثورة الادارية ، الثواب والعقاب لرؤساء مجالس  
الادارة طبقا لمكاسبهم وخسائرهم ، الارتباط بين المرتب والعمل ، احترام  
المال العام ، الدقة والانضباط فى العمل داخل الوحدات الانتاجية ، وظيفة  
التنظيم السياسى فى الاشراف والمراجعة ، التوحيد بين الفكر والعمل فى  
المجتمع الاشتراكى • ويبدو أن هذه الاجراءات كانت موجبة ضد « الطبقة  
الجديدة » التى بدأت فى الظهور خلال التجربة الاشتراكية والتى أصبحت  
بعد ثلاث أشهر مسؤولة عن هزيمة يونيو ١٩٦٧ • ن ٢ ص ٥٦٤ — ٥٦٥  
ص ٦٠٦ ، ن ٣ ص ٥٢ ص ٦١ ص ٥٤٤ — ٥٤٨ ص ٥٦٤ — ٥٦٧ ص  
٥٨٤ ص ٦٠٤ ص ٦١٠ — ٦١١ ص ٦١٧ ، ن ٤ ص ٣٠٨ ص ٣٦٢ ،  
ن ١٠ ص ١٤ ص ٣٣ ص ٤١ — ٤٧ ص ٦٢ ص ٦٥ ص ٧٤ — ٨١  
ص ٨٥ ص ٩٧ ص ١٠٨ — ١١٠ ص ١١٧ ص ١٢١ ص ١٤٩ ص ١٦٦  
ص ٢٠٧ ص ٢١٢ ص ٢١٥ ص ٢٢١ ص ٢٤٢ — ٢٤٧ ص ٢٦٩ ص ٢٧٠  
ص ٢٧٧ ص ٢٨١ ص ٢٩٥ ص ٣١١ — ٣٢٢ ص ٣٢٩ ص ٣٣٩ ص ٣٤٦  
ص ٣٧٣ ص ٣٩٩ ص ٤٣٠ — ٤٣١ ص ٤٤٤ — ٤٤٧ ص ٤٥٢ ص ٤٥٤  
ص ٤٨٥ ص ٥١٥ — ٥١٧ ص ٥٤٢ — ٥٤٣ ص ٥٨٤ ص ٥٩٦ ، ن ٧  
ص ١٨٥ ص ٤٣٨ •

م ١٥ — الدين والتنمية القومية



والاشتراكية في الاسلام في هذا الاطار من الدفاع عن الذات لنفى تهمة وليس لتأسيس الاشتراكية على نحو وضعى •

وقد بدأ استخدام القيادة السياسية للاسلام للدفاع عن الاشتراكية ضد هجوم السعودية في ١٩٦١ وبلغت الذروة في ١٩٦٢ — ١٩٦٣ • وقد بدأت هجومها ضد الرجعية العربية بعد استخدام هذه الاسلام في هجومها ضد الاشتراكية العربية • فارادت نزع السلاح من خصومها بل وأمضى سلاح ، وهو سلاح الدين (١٧) •

وقد استعملت القيادة السياسية جدلا مزدوجا : ايجابيا لاثبات أن الاسلام دين اشتراكي وسلبيا لنفى صفة الرجعية عن الاسلام • ويمكن تلخيص هذه الحجج على النحو الآتى :

١ — الاسلام دين اشتراكي • وقد كون الاسلام في العصر الوسيط أول تجربة اشتراكية في العالم • وكان النبي محمد على رأس أول دولة اشتراكية • وكان أول من أعطى الحجج لسياسات التأمين في الحديث المشهور « الناس شركاء في ثلاث : الماء والكلا والنار » (١٨) • كما أعطى الرسول أكمل نموذج للسلوك الاشتراكي • عاش فقيرا

---

(١٧) الحقيقة أن الانظمة العربية الرجعية في المملكة العربية السعودية وفي اليمن بدأت بهجومها ضد ناصر بعد انفصال سوريا عن الجمهورية العربية المتحدة في سبتمبر ١٩٦١ • فقد ظننت أن ذلك أفضل وقت للتخلص من ناصر ولتصفية تجربته الاشتراكية بعد اغتياله وطعنه في الظهر •

(١٨) ويضاف « الملح » في حديث آخر • وقد كانت هذه المقومات الثلاث في ذلك الوقت المصادر الرئيسية للثروة والتي تتطابق اليوم الزراعة والصناعة والتعدين ... الخ • ن • ص ٥٧١ ص ٤١٤ •



ومات فقيراً (١٩). وبعد موت الرسول استمرت الدولة الإسلامية الاشتراكية في عهد أبى بكر وعمر . فقد أمم عمر أرض القطاع في العراق ووزعها على الفلاحين المعدمين (٢٠) . قدمت القيادة السياسية هذه الصورة المثالية للمجتمع الإسلامى كنموذج للمجتمع الشيوعى الاول كما فعل ماركس وانجلز نفس الشيء في وصفهم للمسبحية البدائية .

٢ — الإسلام دين المساواة والعدالة الاجتماعية وتكافؤ الفرص . فالإسلام دين اشتراكى والدين والاشتراكية يعنيان المساواة بين البشر ، ورفع مستوى المعيشة ، وتخويب الفوارق بين الطبقات . وقد جعل الدين تكافؤ الفرص أساس الثواب والعقاب . يبدأ كل انسان حياته بأعماله وليس بوراثه الطبقة (٢١) . كما لا يسمح الإسلام بوجود مجتمع به أغنياء وفقراء . قبل الثورة كان هناك ٥٪ من السكان يحصلون على ٥٠٪ من الدخل القومى . وقد قامت الثورة لوضع حد لهذا التوزيع اللامتناهى للدخل وللغناء على الطبقات الرأسمالية والاقطاعية . والثورة بهذا تطبق الإسلام لأنها لم تسمح للأغنياء باستغلال الفقراء . وقد استعملت القيادة السياسية باستمرار هذا

---

(١٩) لم يمتلك الرسول شيئاً . بل أنه توفى مديناً لليهودى . شارك الآخرين في قوته اليومى ، وأخذ حقوق الفقراء من الأغنياء . وقد وصفه الشاعر أحمد شوقى بحق في قوله « والاشتراكيون أنت أمهم .. » .

(٢٠) ن ٢ ص ٦٢١ — ٦٢٢ ص ٤٦١ ص ٦٠٧ ، ن ٥ ص ٤١٤ ص ٤٩٤ ص ٥٢٣ ص ٥٦٣ .

(٢١) يرى Tawney ان الديمقاتيين الرئيسيتين للمساواة هما الثروة الموروثة والمدارس العامة .

· Tawney : Equality, Unwin books, London, 1971.



الشعار « الاسلام شريعة العدل ، وشريعة العدل شريعة الله » للتوحيد بصراحة ووضوح بين الاسلام والعدالة • جوهر الاسلام هو العدل • وجوهر الشريعة أيضا هو العدل • فالعدل اذن أمر الهى ، وكل اجراء لتحقيق العدالة الاجتماعية يكون بمثابة شريعة الهية (٢٣) •

٣ — العدالة الاجتماعية علاقة طبيعية والهوية بين الاغنياء والفقراء (٢٢) • من يملكون عليهم اعطاء من لا يملكون • وقد دعت كل الاديان ، وليس الاسلام وحده ، الى العدالة الاجتماعية • وأقرت كلها ، وليس الاسلام وحده ، مبدأ الزكاة أى مشاركة الانسان غيره فى أمواله بل حارب أبو بكر مانعى الزكاة • الزكاة حق الاسلام تهدف الى اقامة عدالة اجتماعية • ويمكن استعمال العنف ضد الممتنعين عن الزكاة • وهى لا تزيد على ربع العشر من المال الذى يحول عليه الحول دون استخدام • لا وجود للفقراء أو للمعدمين فى المجتمع الاسلامى نظرا لوجود التكافل الاجتماعى • مقومات العدالة الاجتماعية اذن فى الاسلام • ولما كانت العدالة الاجتماعية تعنى الكفاية فان الكفاية فى الاسلام لا تشير فقط الى الاسس المادية بل أيضا الروحية والدينية والاخلاقية (٢٤) • فالاشتراكية فى الاسلام أقرب ما تكون الى التصور الاخلاقى منها الى المذهب الاقتصادى • هى جزء من تاريخ الشعب وتراثه الروحى •

---

(٢٢) ن ٣ ص ٦٥٧ — ٦٥٨ ن ٥ ص ١٠٩ من ١٦٧ ص ٢٠٦ من ٢١٧ ص ٢٧١ من ٣١٢ ص ٣٣٥ — ٣٣٦ ص ٤٩٤ •

(٢٣) وقد لاحظ D. E. Smith هذه الصلة بين التزوية والعدالة الاجتماعية بقوله « ان العدالة الاجتماعية منوطة بالله المنزه القادر » المصدر السابق ص ٢٢ • وفى موضوع الزكاة والربا انظر ص ٢٢٧ •

(٢٤) ن ٢ ص ٤٦١ — ٤٦٢ ن ٥ ص ٩٢ من ١٦٦ ص ٣١٢ من ٣٥٦ •



٤ - تقوم الاخلاق الاسلامية على تقديس العمل مثل الاخلاق الاشتراكية (٢٥) . لذلك حرم الاسلام الربا لانه ضد مبدأ العمل كمصدر وحيد للدخل . فالمال لا يولد المال من تلقاء ذاته دون توسط العمل أى الجهد والعرق والانتاج . وقد تبنت الثورة نفس الاخلاق عندما ألغت الربا فى السلف الزراعية ، وأعطت سلفا أخرى للفلاحين بدون ربا (٣١) .

٥ - وتبيرا للتحول الاشتراكي استعملت القيادة السياسية بعض الملاحظات الاولى عن التدرج فى الشريعة الاسلامية . وأشهر مثل على ذلك هو التدرج فى تحريم الخمر . فقد بين القرآن أولا أن اثمهما أكبر من نفعهما . ثم حرمها بعد ذلك أثناء الصلاة فقط حتى لا يقف الانسان أمام ربه مخمورا . وبعد ذلك حرمها مطلقا فى صيغة النهى . أعطى القرآن إذن نموذجا للثورة التدرجية وبالتالي التطبيق التدرجى للاشتراكية (٣٢) .

٦ - والاسلام ضد الرجعية . ومع ذلك استغلت الرجعية العربية الدين لخداع الشعب . وكان الهدف الرئيسى من ذلك هو إبقاء الشعب على جهله ليسهل استغلال ثرواته . لقد فسرت الرجعية العربية الاسلام تفسيراً خاطئاً وهى على علم بذلك من أجل استغلال ثروات الشعوب . وأرادت تغطية هذا الاستغلال تحت ستار الدين . كدست

---

(٢٥) وقد رفضت القيادة السياسية بعد ذلك فى السبعينات هذه الاخلاق فى « الاشتراكية الديمقراطية » .

(٢٦) ن ٥ ص ٢٦٧ ص ٤١٤ ، انظر بحث د. أحمد حسن : سياسات الحكومة فى السلف الزراعية .

(٢٧) ن ٢ ص ٣٦ .



الاموال من دماء الشعوب ، ولم ينتج هذا التكديس من العمل ،  
القيمة الاسلامية ؛ بل من الاستغلال الذى يحرمه الاسلام . وباسم  
الدفاع عن الدين كانت تدافع عن مصالحها الخاصة . وفى الاسلام  
ثروات المسلمين للمسلمين وليست للملوك (٢٨) .

٧ — هاجمت القيادة السياسية بعض القيم الدينية السلبية مثل  
الصبر . لقد دعت الرجعية العربية الفقراء الى الصبر ، والصبر فى  
حقيقة الامر ليس قيمة اسلامية اذا كان يعنى الخضوع والاستسلام  
وقبول الاستغلال (٢٩) . كما رفضت اعتبار المساواة الاجتماعية الحادا  
لان الايمان بالله يتطلب الايمان بالمساواة بين البشر أمام اله واحد .  
أن اللامساواة الاجتماعية هو الالحاد لانها تنفى المساواة بين البشر (٣٠) .  
كما دافعت القيادة السياسية عن نفسها ضد اتهامها بأنها استبدات  
بالاسلام الاشتراكية وأنها جعلت نفسها نبيا لدين جديد (٣١) .

٨ — أرادت الرجعية العربية ترك حل مشكلة العدالة الاجتماعية  
الى الآخرة بمعونة الله وشيئته وليس فى الدنيا عن طريق الاشتراكية .

---

(٢٨) ن ٤ ص ٣٣١ ، ن ٥ ص ٤١٩ ص ١٩٤ .

(٢٩) اعتبرت القيادة السياسية بعد ذلك فى السبعينات الصبر كأحد  
الفضائل الاسلامية الكبرى واستخدمته كأحد العوائل المسكنة للجباير .

(٣٠) ن ٥ ص ٦٦ ص ٥٤ ص ٥٤٤ .

(٣١) وصف ناصر نفسه بأنه مجرد زعيم يكشف عن الاعمال الدينية  
الكاذبة لأمير المؤمنين الملك فيصل ؛



والحقيقة أنه لا يمكن ترك العدالة الاجتماعية لمشئمة الله (٣٢) . كما رفضت القيادة السياسية « اشتراكية الاحسان » التي تدافع عنها الرجعية العربية . فالاحسان لا يكفي لاقامة عدالة اجتماعية (٣٣) .

لم تستعمل القيادة السياسية النصوص الدينية لتدعيم هذه الحجج بل لجأت الى البداة العقلية والصية والى حس الجماهير . فاستطاعت أن تكسب المعركة بسهولة ويسر ضد الرجعية العربية . وكانت حججها تقوم على المضمون وليس على الشكل ، وكان تفسيرها للاسلام ، بالرغم من ظهوره من خلال الجدل مع الخصوم ، تفسيراً واقعياً وليس تفسيراً سورياً (٣٤) .

## ٢ — الاسلام والامساواة الاجتماعية ، استخدام الاسلام في السبعينات ( ١٩٧٠ — ١٩٧٧ ) :

كانت هزيمة يونيو ١٩٦٧ من الناحية العملية نهاية التجربة

---

(٣٢) ويستمر ناصر : هل يجب على المسلمين إلغاء وزارة العدل وترك القوى يسود الضعيف ؟ ولماذا تومد الجنة للفقراء في الآخرة وليس في هذه الدنيا ؟ يجب على الاغنياء ان يحصلوا على نصيبهم في الجنة وان يتركوا ثروتهم في الدنيا للفقراء . ويلاحظ فيبر شياً مشابهاً وهو ان الطبقات التجارية الغنية لا تؤمن بالجنة كمعوض في الآخرة كما تؤمن بها الطبقات الدنيا الفقيرة .

O'Dea : the Sociology of Religion P. 58, Prentice - Hall, New Jersey, 1966.

(٣٣) ويستمر ناصر : المال مال الله أى مال الشعب . وللشعب الحق في استرداد ثروته من البنوك السويسرية المودعة في حسابات سرية ، واستثمارها داخل البلاد وليس خارجها .

(٣٤) ن ١ من ٦٢١ ، ن ٥ من ٢٧ من ٢٧١ ، ن ٣ من ٦٥٢ من ٣١٢ من ٣١٨ من ٣٣١ .



الاشتراكية في الستينيات . فقد بدأ التراجع عن الخط الاشتراكي بعد ذلك . كانت خطب القيادة السياسية في السنوات الثلاث الاخيرة قصيرة وفارغة من أى قرارات جديدة أو أى تحولات اشتراكية جديدة ( باستثناء قانون الاصلاح الزراعى الثالث ، والغاء بعض البدلات والمميزات لكبار الموظفين وضباط الجيش من أجل تصفية الطبقة الجديدة كما وضع في بيان ٣٠ مارس ) . وبالرغم من عزم القيادة السياسية على مراجعة « الميثاق الوطنى » في ١٩٧٠ لاتخاذ اجراءات اشتراكية جذرية فيما يتعلق بقوانين الاصلاح الزراعى وتأميم تجارة الجملة وقطاع المقاولات بل وتكوين تنظيم طليعى بكون عصب الاتحاد الاشتراكي العربى للدفاع عن مصالح الجماهير ، في هذه اللحظة التاريخية الحاسمة تغيرت القيادة السياسية بموت ناصر . ولم تحاول القيادة السياسية الجديدة تنفيذ هاتين الرغبتين . بل أنها على العكس من ذلك بدأت بالتراجع عن اشتراكية الستينيات متهمة أنصارها بتفسير « الميثاق الوطنى » تفسيراً ماركسياً . فألغت الاتحاد الاشتراكي العربى ، وحلت التنظيم الطليعى باعتباره أحد مراكز القوى .

وظهرت مفاهيم وأيديولوجيات جديدة تكشف عن ذاتها تدريجياً وعلى مراحل . أولاً ، التراجع عن اشتراكية الستينيات من ١٩٧١ - ١٩٧٣ بالرغم من استعمال مفاهيمها وألفاظها بعد تفرغها من مضامينها الفعلية . وقد حدث هذا التراجع على المستويين الاقتصادى والسياسى . ثانياً ، بداية سياسة الانفتاح الاقتصادى بعد ١٩٧٣ أى بعد حرب أكتوبر مباشرة ، واصدار قانون الاستثمار الاجنبى . ثالثاً ، الاعلان عن الاشتراكية الديمقراطية في ١٩٧٥ كأيديولوجية جديدة للدولة



وكطريق للسلام بين مصر واسرائيل من خلال الاشتراكية الدولية (٢٥) .

#### ( ٩ ) التراجع عن اشتراكية الستينات ( ١٩٧١ — ١٩٧٣ ) •

كان هدف هذه المرحلة الاولى الغاء الماضى واسدال الستار عليه • فقد بدأت الثورة بلسان القيادة السياسية الجديدة ، تكتب تاريخها وكأنها شارفت على النهاية • كما بدأت شعارات الثورة الاولى في الظهور مثل الحرية والديمقراطية والعدالة الاجتماعية • كما عادت عقيدة « الاشتراكية الديمقراطية المتعاونة » الى الظهور • بل ان مبادئ الثورة الست قد عادت الى الحياة من جديد ، كما عادت الى الاذعان تواريخ الثورة الحاسمة مثل ١٩٥٢ ، ١٩٥٦ ، ١٩٥٨ ، ١٩٦١ ، ١٩٦٧ وكان الثورة بدأت تكتب تاريخها وهي على مشارف النهاية • واعتبرت القيادة السياسية الجديدة « الميثاق الوطنى » ميثاقا ماركسيا كما اعتبرت أن الهدف من بيان ٣٠ مارس كان امتصاص غضب الشعب بعد هزيمة يونيو ١٩٦٧ • ووصفت الوثيقتين بأنهما مجرد وثيقتين تاريخيتين من الماضى ، كتابات أوجتها الظروف ، وليس لها صفة الاستمرار أو الدوام (٣١) •

---

(٣٥) لمزيد من التفاصيل عن الاطار السياسى انظر بحث د. على الدين هلال ، وايضا بحث د. فؤاد عجمى ( فى اطار هذا البحث المشترك ) •

The Political Economy of Income Distribution in Egypt, edited by Gouda Abdel-Khalek and Robert Tignor, Holms & Meier Publishers, Inc., New York, London, 1982.

• (٣٦) س ١ ص ١١ ص ٢٤ ص ٢٢٥ — ٢٢٧ ص ٣٥٨ ص ٣٨٧  
ص ٤٠٢ ص ٤٦٤ ص ٤٧٢ — ٤٧٦ ص ٤٩١ ص ٥٠٦ ، س ٢ ص ٢٢٢  
ص ٢٧٤ — ٢٨٦ ، س ٥ ص ١٤٨ — ١٤٩ ص ٦٠٩ — ٦١٠ ص ٨١٤ ص ٦٤٠ .



وقد بدأ التراجع السياسى بطل التنظيم الطليعى باعتباره تنظيما  
ماركسيا سريا مارس أشنع أنواع التعذيب والاضطهاد ضد أفراد  
الشعب • كما تم استبعاد أنصار القيادة السياسية السابقة من الاتحاد  
الاشتراكى العربى ومن أجهزة الاعلام ومن الجيش باعتبارهم مراكز  
قوى • وتم تشكيل منابر ثلاثة داخل الاتحاد الاشتراكى من أجل  
ممارسة الديمقراطية ، حجر العثرة فى النظام السابق ، وضد احتكار  
حرية الرأى • فإذا كان المبدأ السادس للثورة ، إقامة حياة ديمقراطية  
سليمة قد تعطل فى الستينات نظرا لمعارك الفضال المتواصلة التى  
خاضتها الثورة وانشغالها بالبناء الداخلى فإنه يعود الآن بفضل  
القيادة السياسية الجديدة على أسس ثلاثة : الوحدة الوطنية ،  
والسلام الاجتماعى ، وحتمية الحل الاشتراكى • كان الهدف من المبدأين  
الاولين استقرار المجتمع والغاء للفروق بين الطبقات • وكان الثالث  
مجرد أثر باق من آثار الستينات على مستوى الالفاظ والشعارات •  
وقد رفعت شعارات جديدة تهدف أيضا الى استقرار المجتمع والدفاع  
عن الوضع القائم مثل « تقنين الثورة » ، « الشرعية الدستورية » فى  
مقابل الشرعية الثورية ، « سيادة القانون » ، « دولة المؤسسات »  
... الخ • كما تم إلغاء تصنيف النظم العربية بين نظم تقدمية ونظم  
رجعية ، وسمى « الاتحاد الاشتراكى العربى » الاتحاد الاشتراكى  
فقط (٣٧) •

---

(٣٧) وقد تم تقنين هذا الاتجاه بعد ذلك فى كتيب صغير بعنوان  
« الاشتراكية الديمقراطية » فى الصفحات القليلة من الوحدة العربية  
واكد « احتجاج » مصر بعد مبادرة السلام واتفاقيات كهف ديفيد ومعاهدة  
الصلح مع اسرائيل س ١ ص ٢٧٤ ص ٣٣٠ — ٣٣٤ ص ٣٤١ ص ٣٥١ —  
٣٥٣ ص ٣٦٦ — ٣٦٧ ص ٣٨٥ ص ٣٩٧ ص ٤٥٤ — ٤٥٥ ص ٥٠٦ ص  
٥٣٠ ص ٢ ص ٨١ ص ١١١ ص ٢٢٥ — ٢٢٧ ص ٣ ص ٩١ •



وقد بدأ التراجع الاقتصادي عن الستينات باطلاق يد القطاع الخاص على حساب القطاع العام ، وبالرغبة في تفتيت القطاع العام بدعوى خسائر الشركات ، وبوضع حد لتدخل الدولة كشريك في الشركات الاجنبية والتنازل عن دورها في المشاركة في رأس المسال الوطني والاجنبى ، وبانهاء التخطيط ، وبتخفيض الدعم ، وبرفع الحماية عن الصناعة الوطنية ، وفتح الباب على مصراعيه للاستيراد ... الخ . وتحولت الاشتراكية الى مجرد رؤية أخلاقية غامضة ، ولم تعد نظاما اقتصاديا . وقد تم تطبيق تكافؤ الفرص في الخدمات الاجتماعية وحدها مثل التعليم وليس في توزيع الدخل القومي . لم تعد العدالة ذات مضمون اجتماعى بل أصبحت لفظا عاما مرتبطا بالسلام والحرية في العلاقات الدولية . وأصبح التعريف المشهور للاشتراكية في الستينات على أنها كفاية وعدل أقرب الى الكفاية منها الى العدل ، وتحولت الثورة الاشتراكية الى مجرد ثورة ادارية لم تتم (٢٨) .

#### • ( ب ) سياسة الانفتاح ( ١٩٧٣ ) •

تمت صياغة هذا اللفظ الجديد « الانفتاح » لوصف النظام الجديد بعد التراجع عن اشتراكية الستينات التي كانت تقوم على سياسة الانغلاق (٣٩) . والانفتاح لدى القيادة السياسية الجديدة ضرورة عملية

---

(٢٨) س ١ من ٥٨ من ٣٥٨ من ٥١٨ - ٥١٩ من ٥١٩ من ٥١٩ من ٢ من ٢٦ من ٤٤ من ٦٣ من ١١٢ من ١٨٢ من ٢٨٧ من ٢٩٨ من ٣ من ٣١٨ .

(٣٩) استعملت القيادة السياسية لأول مرة « الانفتاح » في مايو ١٩٧٢ ردا على سؤال صحفي يوفوسلافى عما اذا كان الرئيس يهينا لم يسارا ، ضرب الرئيس المثل بسياسة تيتو الاقتصادية بعد معركته مع ستالين . وبعد ذلك بستين ضرب المثل ببروسيا واسترادها للتكنولوجيا الغربية . س ٢ من ٣ من ٤ من ١٦٨ من ٥ من ١٩ - ٣٠ من ٢٣٧ .



أكثر منه مفعوما نظريا ، يتحول فيها حرمان الشعب في الستينات  
و سياسة الانغلاق الى اشباع في النظام الجديد في السبعينات • وتحتوى  
هذه الدينامية الجديدة على عنصرين : عنصر عام وهو التكنولوجيا  
الغربية التى يجب استيرادها وتعلمها ، وعنصر خاص وهى المواد  
المحلية والثروات الطبيعية التى يجب استغلالها بمساعدة رأس المال  
الغربى • فالغرب عامل حقيقى لتقدم العالم ، وصورته فى ذهن القيادة  
السياسية الجديدة صورة الالكترونيات أى الصناعات الدقيقة المثلة  
فى « الترفستور » !

وقد تم تطبيق سياسة الانفتاح فى كل القطاعات : الاقتصاد الحر  
فى الزراعة والصناعة والتجارة والسياحة والبنوك والتعقيب عن  
البتترول • كما تم انشاء مناطق ومدن حرة لهذا الغرض • وهذا  
يسرع ، طبقا للقيادة السياسية الجديدة ، باطلاق طاقات الشعب  
الخلاقة ضد البيروقراطية والروتين • وبالتالي تصبح مصر سوق  
النفد الدولية • ولذلك كان لابد من توفير الاستقرار السياسى  
والاجتماعى فى البلاد (٤٠) •

وبعد ثلاث سنوات ، نعدت القيادة السياسية ذاتها سياسة  
الانفتاح • فقد حدث اثراء سريع نتيجة للدخول الطفيلية لقلة من  
الناس • كما زادت الاسعار بسبب سيولة المال فى أيدي الطبقات  
المتوسطة فخلقت عدم توازن بين زيادة الاسعار وزيادة الدخول

---

(٤٠) س ٢ ص ١٨٤ — ١٨٥ س ٣ ص ٣٢١ س ٥ ص ١٢٦ من  
٢٣٧ ، خطاب فى اللجنة المركزية مارس ١٩٧٦ ، خطاب الى الأمة برباير  
١٩٧٧ يوليو ١٩٧٧ •



بالنسبة للطبقات الدنيا • بل ان التفرقة التي تمت فيما بعد بين الانفتاح الاستهلاكي والانفتاح الانتاجي لم تمنع من ظهور آثار الانفتاح على الطبقات الفقيرة • أصبحت المنتجات الوطنية بلا حماية مثل صناعة الادوية ، وصناعة الكاوتشوك ، وصناعة النسيج • وهدد التضخم الاستقرار الاجتماعي • كما اتسعت الهوة بين الطبقات ، وعم الفساد ، ووصل الى الوزراء ونواب الوزراء ورؤساء الوزارات • وقد صاحب السياسة الجديدة اعجاب بأسلوب الحياة وبالثقافة الغربية ، رؤية فردية للعالم تقوم على المنافسة والربح مع نسق تقليدي للقيم لتقوية الترابط الاجتماعي(٤١) •

#### ( ج ) الاشتراكية الديمقراطية ( ١٩٧٥ ) •

اذا كانت سياسة الانفتاح هي البديل عن التراجع عن اشتراكية الستينات فان الاشتراكية الديمقراطية هي البديل عن سياسة الستينات • لقد شعر النظام الجديد بحاجته الى صياغة أيديولوجيته الخاصة لاسباب ثلاثة : الاول ، معارضة نظام الستينات الذي تصفه القيادة السياسية الجديدة على أنه يمثل اشتراكية القهر أو اشتراكية السجون والتعذيب والمعتلات • وبالتالي فلن يخطئ الشعب في الاختيار بين النظامين • والثاني ، الاعلان عن الايديولوجية رسميا في يوليو ١٩٧٧ • وكانت المبادرة في نوفمبر من نفس العام ، كوسيلة للتقارب مع اسرائيل من خلال الاشتراكية الدولية • والثالث ، كانت

---

(٤١) س ١ ص ٥٤٨ من ٥٧٧ — ٥٧٨ س ٥ ص ٨٢ — ٩٠ ص ١٢٦ من ١٧١ — ١٧٣ ص ١٩٠ من ١٩٢ — ٢٩٤ ص ٦٩٣ خطاب في المؤتمر الوطني للاتحاد الاشتراكي العربي ١٩٧١/٧/١١ ص ٢٦ — ٢٨ •



الايدولوجية تعبيرا عن الطبقة المتوسطة المكونة من التجار ورجال الاعمال والوسطاء والمقاولون وتجار الجملة وكل « الاغنياء الجدد » . وكان الكل في حاجة الى ايدولوجية لا تقل روعة وعظمة عن اشتراكية الستينات وحتى لا يعملوا في فراغ نظرى ودون أى ستار عقائدى (٤٣) .

ولقد فسرت القيادة السياسية الجديدة الطابع التجريبي البرجمائى لاشتراكية الستينات لصالحها الخاص من أجل التحول كلية عن الاشتراكية . وقد حدث هذا التحول بناء على ذرائع ثلاث : الاولى ، امكانية تغيير الاشتراكية طبقا للظروف القومية والدولية المتغيرة . والثانية ، حق كل فئة اجتماعية في التعبير عن ذاتها دون سيادة فئة اجتماعية على أخرى . والثالثة ، توجه كل الجهود نحو الانتاج وليس التوزيع لان ما يهم في الايدولوجية الجديدة هو التعمير وليس التوزيع . وقد بقى عدد كبير من الاجراءات الاشتراكية السورية بلا تنفيذ (٤٣) . ولم تكن هناك ايدولوجية متنسقة ومتكاملة في ذلك الوقت بل كانت ومازالت في حيز التكوين . وكان الهدف من ورقة أكتوبر ١٩٧٤ تصفية اشتراكية الستينات . وكان الهدف من ورقة التطوير من نفس العام تصفية التنظيم السياسى في الستينات . كانت مهمة القيادة السياسية الجديدة الصراع مع اليسار والذي تنهيه بالحاد والعمالة للاتحاد السوفيتى (٤٤) .

---

(٤٢) س ٥ ص ٨١ — ٩٠ ص ٦٥١ — ٦٥٣ .

(٤٣) وذلك نال تطبيق قانون الكسب غير المشروع ، التقصى من الدخول الفردية لموظفى الدولة ، تحديد الاسعار للمواد الرئيسية . الخ .

(٤٤) س ١ ص ١٣٧ ص ٧١٦ ص ١ ص ١٠٢ ص ٣ ص ٢٢٢ س ٣ ص ٦١٤ ص ٥ ص ٧٨ ص ٨٢ — ٨٨ ص ١١٧ — ١١٨ ص ١٢٦ ص ٢٤١



وقد استخدمت القيادة السياسية الجديدة الدين كما استخدمته القيادة السياسية السابقة ولكن لتحقيق هدف مغاير وكامل مساعد للتراجع عن الاشتراكية ، وكأحد مبررات اللامساواة الاجتماعية . فإذا كانت القيادة السياسية السابقة قد لجأت إلى الدين لصد الهجمات الموجهة إليها من الخارج من الرجعية العربية فإن القيادة السياسية الجديدة قد لجأت إليه أيضا ضد المعارضة السياسية الموجهة اليها من الداخل ، من الناصريين والماركسيين والاشتراكيين والديمقراطيين والوحدويين والثوار المسلمين وكل القوى التقدمية التي تود استمرار خط الستينات دون الارتداد عنه (٤٥) . وإذا كانت الرجعية العربية هي التي بدأت بالهجوم على القيادة السياسية السابقة متخذة الدين كسلاح سياسى فإن القيادة السياسية الجديدة هي التي بادرت بالهجوم على المعارضة السياسية مستعملة أيضا الدين كسلاح سياسى . بالرغم من عدم لجوء المعارضة لهذا السلاح على الاطلاق ضد القيادة السياسية الجديدة (٤٦) .

وبناء على تحليل الخطب السياسية تستخدم القيادة السياسية

---

من ٢٤٨ من ٢٩٧ من ٦٥٤ ، خطاب في المؤتمر الوطنى للاتحاد الاشتراكى العربى ٢٢ / ٧ / ١٩٧١ من ١١٧ - ١١٩ خطاب في مجلس الشعب ١٣ / ١٠ / ١٩٧٥ من ١٣ - ١٤ خطاب في اللجنة المركزية ٢٠ / ١١ / ١٩٧٥ من ٢ - ٨ من ٣٦ - ٣٧ خطاب في مجلس الشعب ١٤ / ٨ / ١٩٧٦ من ٢٥ خطاب في الذكرى السابعة لمعد الناصر ٢٨ / ٩ / ١٩٧٧ من ٩ .

(٤٥) وقد اتحد الجميع في « التجمع الوطنى التقدمى الوحدوى » .

(٤٦) حدث الهجوم والهجوم المضاد خاصة بعد انتفاضة يناير ١٩٧٧ وتحديدهم للنظام .



الدين بطريقتين : الاولى ، نشر القيم الدينية التقليدية مثل الايمان والصبر والحب والاخاء ... الخ والتي ليس لها علاقة مباشرة بتوزيع الدخل مثل المساواة والعدالة الاجتماعية بل علاقة غير مباشرة كموجهات وبواعث لقبول الوضع القائم الذي يقوم على اللامساواة والظلم الاجتماعى . والثانية ، الهجوم على الالحاد من أجل تشويه صورة الممارسة السياسية أمام أعين الشعب وزعزعة ثقته به . ويمكن بيان كيفية استخدام القيادة السياسية الجديدة للدين بالنقاط الاساسية الآتية :

١ — أخذ الموضوع المشهور فى الستينات «الاسلام والاشتراكية» منحى جديدا . فاشتراكية الستينات تتعارض تعارضا جذريا مع الاشتراكية « الحقيقية » . اذ يمكن ضمان حقوق الفقراء من الاغنياء دون حقد أو دون استعمال العنف عن طريق المحبة والاخاء ! ولقد أعطت الشريعة الاسلامية رئيس الدولة الحق فى أخذ فصول أموال الاغنياء دون حقد أو حسد كما كان الحال فى اشتراكية الستينات (٢٧) . كان هدف القيادة السياسية الجديدة هو انتزاع دافع الصراع الاجتماعى من الدين واستعماله من أجل الترابط الاجتماعى دفاعا عن الوضع القائم .

٢ — حاولت القيادة السياسية الجديدة أحيانا أن تجد أسسا دبنية للقرارات الاقتصادية فطالبت مثلا بإعادة النظر فى قانون الضرائب من أجل تحقيق قدر أكبر من العدالة الاجتماعية بناء على

---

(٢٧) خطاب الى المواطنين فى الاسماعيلية ، مسجد الشفاء مارس ١٩٧٦ ص ١٨ .



نظرية الاستخلاف ! والحقيقة أنه لا توجد أية صلة بين موضوع إعادة النظر في قانون الضرائب وبين هذه النظرية المذكورة التي أصبحت غطاء يستعمله من يشاء لاضفاء الشرعية على مشروعه الاقتصادي الاشتراكي أو الرأسمالي . بل ان السياسة الجديدة التي لا تتشعر بأى حرج فى أن يكسب الانسان ما يشاء بشرط أن يدفع الضرائب على ما يكسب ( أو أن يتهرب منها ) لا ترتبط فى كثير أو فى قليل ، من قريب أو من بعيد ، بالاشتراكية أو بالاسلام بل تصدر عن توجه رأسمالى خالص واقتصاد حر تم الاعلان عنه فى سياسة الانفتاح تحت شعار ديننى من أجل أن يزداد الاقتناع بها على نحو عقائدى (٤٨) .

٣ - معظم القيم التي روجتها القيادة السياسية الجديدة مثل الايمان والصبر والقضاء والقدر والتوكل والعون الالهى واللحى واللحى ذو طابع سلبي . القصد منها اعداد الجماهير للتسليم بأى قرار سياسى يأتى من أعلى . كما تكشف هذه القيم عن علاقة فردية خالصة بين الانسان والله ، وليس منها ما يعبر عن علاقة اجتماعية بين الانسان والانسان . فهي أقرب الى العبادات منها الى المعاملات . وهذا هو الطابع العام الغالب على كل الايديولوجيات المحافظة ذات الطابع المصوفى الاخلاقى الباطنى الفردى . الهدف منها القضاء على الجوانب الاجتماعية فى الدين والابقاء على الجوانب الفردية . وبالتالي تتم التضييقية بالعالم الخارجى ( المجتمع ) فى سبيل العالم الداخلى ( الفرد )

---

(٤٨) اعطى Hudson اهمية خاصة على تصور كالفن للعلاقة بين

الانسان والله ، والانسان كخليقة ، والله كمالك

R. Robertsom : The Sociological Interpretation of Religion, P. 174  
Schocken, New York 1972.

م ١٦ - الدين والتربية القوية



وكان الاخلاق الفردية هو الحل للمآسى الاجتماعية (٤٩) .

٤ — بالمقارنة باشتراكية الستينات التى كان شعارها « شريعة العدل شريعة الله » لم تذكر القيادة السياسية الجديدة « شريعة العدل » كما أصبحت «شريعة الله» صورية خالصة (٥٠) . فإذا أشارت مثلا الى الزكاة كاجراء اجتماعى فى الاسلام وكفرض لتحقيق التكافل الاجتماعى ولتنمية الريف فانها تعنى الفرض الدينى أكثر من الاجراء الاجتماعى ، ومن ثم حدث هذا الفصل بين الدين والقضية الاجتماعية ، وأصبح كل منهما ميدانا قائما بذاته لا رابط بينهما الا الاحسان والصدقة وقمل الخير للناس (٥١) .

٥ — وقفت القيادة السياسية ضد أى محاولة لاستعمال الدين

---

(٤٩) اذا كانت ديموى فيبر فى « الاخلاق البروتستانتية وروح الرأسمالية » صحيحة تكون الاخلاق التى دمت لها القيادة السياسية فى السبعينات مشابهة للاخلاق عند كلين : فالغدا ، والاختيار ، والزهدي ، والتقوى قيم متشابهة فى كلتا الحالتين « ويبدو أن التقوى الخاصة مرتبطة بروح الرأسمالية وبمنظرة انسانية عندما تجلبه بشكل العالم الاجتماعى » .

Glenski : the Religious factor P. 329, Doubleday, New York, 1971, R. H. Tawney : Religion and the Rise of Capitalism, Puritanism and society p. 165 — 75. N. A. L. New York, 1954; N. I. Kitch : Capitalism and Reformation p. 151 — 62, Barnes & Noble, New York, 1967; N. Weber : L'Ethique Protestante et L'esprit du Capitalism, Plm, Paris, 1964.

د. حسن حنفى : الدين والرأسمالية . قضايا معاصرة ج ٢ فى فكرته المعاصر ص ٢٧٣ — ٢٩٤ دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٧٧ .

(٥٠) صحيح أن هذا التفسير الباطنى للدين بدأ فى الستينات بعد هزيمة يونيو ١٩٦٧ ولكن على نحو مؤقت كما يحدث فى كل حضارة فى وقت الهزيمة ، داخليا او خارجيا كالنصوف فى الاسلام «والمسيحية» فى اليهودية .

(٥١) ص ٥ ص ٨٢ — ٨٣ .



لصالح قضية العدالة الاجتماعية كما يفعل الثوار المسلمون أو لاجل المعارضة السياسية كما يفعل الاخوان المسلمون . وتصورت الدين على أنه شعائر خالصة لا شأن لها بالسياسة . كما بقيت معظم الافكار الاشتراكية على مستوى الالفاظ . فما أسهل المزايدة على شعارات الستينات . فللفقراء حق في أموال الأغنياء طالما أن هذا الحق لا يتجاوز مستوى الكلمات . أما الواقع فإنه يتخذ مساراً مخالفاً في سياسة الانفتاح والاقتصاد الحر . والحقيقة أن العدالة الاجتماعية في الإسلام ليست فقط أيراد سلسلة من الحجج النصية عليها بل ما يحدث في الواقع بالفعل تطبيقاً لتوجيهات هذه النصوص (٥٢) .

٦ - أصبح التمييز بين الاشتراكية ( التي لم تعد توصف بأنها عربية أو علمية كما كان الحال في الستينات بل أنها ديمقراطية ) والماركسية أحد مرتكزات النظام السياسي الجديد . فالماركسية كما تراها القيادة السياسية الجديدة تنكر الدين بالرغم من الادعاء بأن هذا الموقف الماركسي الأول قد تغير فيما بعد . ولكن لم يصدر حتى الآن أي قرار رسمي في هذا الموضوع لتأكيد هذا التبدل في الموقف (٥٣) !

---

(٥٢) الدين لدور العبادة والسياسة للمؤسسات السياسية . والدين أيضاً كما تراه القيادة السياسية في السبعينات ميدانه الفلسفة والتأمل وليس الممارسة السياسية والاجتماعية . أرادت القيادة السياسية تفرغ الدين من مفاعيلته ونشاطه لقطع الطريق على المعارضة السياسية يميناً ويساراً . ولذلك اعتبرت الخبثى عدوها الأول .

(٥٣) ترى القيادة السياسية في السبعينات أن المعارضة السياسية واقعة تحت تأثير الماركسية الملهدة . وقد رفض الشعب مثل هذه الافكار السيئة الملهدة لأنه شعب مؤمن . فخطب الى الأمة ٢٣ / ٢ / ١٩٧٧ من ١٠ خطاب في مجلس الشعب ١١/٩/١٩٧٧ من ١٥ خطاب في الاتحاد الاشتراكي العربي مارس ١٩٧٦ من ٧٩ خطاب في مجلس الشعب ٢/٤/١٩٧٦ من ٤٤ .



وما أكثر الدراسات عن الماركسية والدين وكيف أن الدين يستخدم أحيانا « أفينا » للشعب » كما أنه يكون أحيانا « صرخة المضطهدين » طبقا للأوضاع الاجتماعية واستخدمات السلطين الدينية والسياسية له لصالح الاقلية ضد الاغلبية أم لصالح الاغلبية ضد الاقلية .

٧ — ظهرت الاخلاقيات « الابوية » لتكشف عن الطابع الاوتوقراطى للنظام مثل احترام رب الاسرة ، وكبير العائلة ، ورئيس الدولة ، وأستاذ الجامعة ، وامام المسجد ، والوزير المسؤول ، وخفير القرية ، وشرطى الطريق ... الخ . وكلهم يمثلون الصورة الابوية التى على كل انسان احترامها وطاعتها (٥٤) . والخروج عليهم خروج على التقاليد ، ونقدهم نيل من المؤسسات التى يمثلونها . ولذلك كانت « أخلاق القرية » أفضل من أخلاق المدينة ، وأخلاق الفلاح أقوم من أخلاق العامل ، والمطيع للسلطة أكثر صلاحية من المعارض لها .

٨ — أصبح العلم والايمان شعارا للدولة الحديثة . والحقيقة أن العلم مفهوم غربى فى أذهان الناس ، ويفسح المجال للتكنولوجيا

---

(٥٤) ترى القيادة السياسية فى السبعينات أن أفضل الإعلام فيلم « والوالدين احسانا » حيث يعود فيه الابن تائبا إلى الوالدين طالبا العفو والمغفرة لعصيانته . واسوأ فيلم أو جريدة أو حزب سياسى أو طلبة أو عمال أو نقابة صحفيين أو نقابة محامين .. الخ هو الذى يقوم بعملية الزند الاجتبامى . كل ثورة ضد السلطة عيب . وعلى كل صحفى ونائب وطالب وكتيب وسياسى ... الخ أن يتبع القيم التقليدية مثل احترام السلطة وطاعتها والأخضع سلوكه لقانون العيب . وطالبت القيادة السياسية من مجلس الشعب اصدار « قانون العيب » وتكوين لجنة برلمانية للقيم لفرض سلوك النواب الذين ينتقدون أو يعارضون وكن أخلاق الشعب هى أخلاق القبول وليست أخلاق الرفض .



الغربية • واستيراد التكنولوجيا يشابه استيراد البضائع الكمالية  
واستيراد أنماط الاستهلاك الغربى كما بدت فى سياسة الانفتاح •  
والايمان قيمة تقليدية تقبلها الجماهير على الاطلاق وتجعلها مطيعة  
طيعة ، مستعدة لقبول ما تعطيه لها أية سلطة خارجية ، الغرب أو  
السلطة السياسية أو الارادة الالهية • ويستعمل الايمان هنا كباب  
خلفى يدخل منه التغريب ( وما يتعلق به من رأسمالية واستعمار )  
والتسلط • والحقيقة أن الايمان بهذا المفهوم التقليدى لا يساعد  
الشعب على النضال من أجل التغيير الاجتماعى أو على الابداع من أجل  
خلق علومه الخاصة المرتبطة بقضايا الوطنيه (٥٥) •

وبينما استعملت القيادة السياسية فى الستينات حججا عقلية  
تعتمد على سلطة العقل وحده استعملت القيادة السياسية فى السبعينات  
حججا نصية تعتمد على سلطة الكتاب • كذلك ظهرت النصوص الدينية  
فى خطب القيادة السياسية الجديدة أكثر من ظهورها فى خطب القيادة  
السياسية السابقة • وكانت هذه النصوص تقوم بوظيفة التحليل  
الاجتماعى والاقتصادى فى الخطابة السياسية • وقد تم استبعاد  
الاحصائيات حتى لا تعكس الصورة الفعلية لسوء توزيع الثروة •  
وبينما تتجه النصوص الدينية عادة نحو المشاعر الدينية تزييفا للوعى  
فان للتحليل الاجتماعى السياسى القائم على المادة الاحصائية غالبا

---

(٥٥) لذلك سهل اتهام أى معارضة سياسية بنقص الايمان وبالإلحاد  
وبالمبالغة للاتحاد السوفيتى • والايمان هو قبول الارادة الالهية أى استحالة  
المعارضة • والحقيقة أن تصور القيادة السياسية فى الستينات لارادة  
التغيير قد يكون المضىون الحقيقى للايمان بلا نقاق •



ما يتجه الى العقل توعية للجماهير (٥٦) •

وعلى هذا فان استخدام القيادة السياسية للدين كاجراء دفاعى سواء للدفاع عن المساواة الاجتماعية ضد الرجعية العربية في الستينات أو للدفاع عن اللامساواة الاجتماعية ضد المعارضة السياسية في السبعينات كان في حقيقة الامر دعاية سياسية في أجهزة الاعلام لاقتناع الجماهير بمشروعية قرارات السلطة السياسية أو بمشروعية وجودها ذاته وليس كعامل مؤثر تأثيرا مباشرا في توزيع الدخل القومي •

**ثالثا : المؤسسة الدينية واستخدام الدين لتبرير قرارات القيادة السياسية :**

المؤسسات الدينية والعلمانية في العالم العربى والاسلامى باستثناء ايران والدولة الشيعية ، جزء من الدولة • فالعلماء والكتاب والاساتذة والصحفيون والفنانون ... الخ موظفون في الدولة • لم تكن المؤسسات مستقلة بل كانت تتبع السلطة السياسية وتبرر قراراتها الاجتماعية والسياسية (٥٧) • وهذا اقرار بواقع تاريخى سياسى

---

(٥٦) اعتادت الخطب السياسية في السبعينات ان تنتهى بآيات قرآنية تفيد معنى التواضع واحتمال الخطأ ، وتسال الله العون والهداية وتترك معنى زوال الحياء وفناء الدنيا ... الخ تملقا للجماهير وطلباً للحقيقة • والحقيقة أن مظاهر والفاظ التواضع هذه إنما تكشف عن رغبة حقيقية للسيطرة والتمسك بالمعظمة والغرور •

(٥٧) « أن اتجاه الاسرة الحاكمة أو الحاكم الفردى سواء كان سنيا أو خارجيا كان دائما وفي كل مكان عاملا محددا للعلاقة بين الدين والدولة في الاسلام » •

J. Wach : Sociology of Religion P. 306, University of Chicago Press, Chicago, 1967.



اجتماعي وليس حكما على أصل الشرع الذي أعطى الاستقلال الكامل  
للسلطة القضائية وعدم جواز عزل قاضي القضاة بعد تعيينه .

وقد نفت القيادة السياسية في الستينات والسبعينات على حد  
سواء علنا تدخلها في شؤون رجال الدين . ومع ذلك لم يكن الامر  
كذلك بالفعل . ففي الستينات أصدر الأزهر فتوى ضد قاسم في العراق  
منتهما اياه بالالحد . كما أصدر فقهاء العراق فتوى مضادة ضد  
فقهاء مصر ! وسواء أصدر رجال الدين هنا أو هناك هذه الفتوى  
بناء على طلب السلطة السياسية أو بمبادرتهم الخاصة فالنتيجة واحدة  
وهي أنهم يسيرون في ركاب السلطة السياسية ويعملون على تبرير  
قراراتها (٥٨) .

وقد استخدمت المؤسسات الدينية في الستينات الدين من أجل  
الدفاع عن الاشتراكية (٥٩) . كما أدخلت المؤسسات العلمانية مثل

---

« في العالم الاسلامي يلقى تهديد الاوضاع المستقلة للدين من  
الحكومة » وتسود الحكومة الآن ... هذه المؤسسة ..

Smith : Op. Cit. P. 204.

الدينية ( الأزهر ) . فهو في الحقيقة آلة طبيعة في يد الحكومة وعاجز من  
أن يقوم بأي عمل مستقل كجماعة ضاغطة لها مصالحها الخاصة »

Smith : Op. Cit. P. 129 — 30.

(٥٨) وزير الاوقاف ، شيخ الأزهر ، رئيس مجمع البحوث الاسلامية،  
السكرتير العام للبؤثر الاسلامي ، ائمة المساجد ، وزير الاعلام ، رئيس  
هيئة الاذاعة والتلفزيون ، رؤساء تحرير الصحف والصحفيون ، رؤساء  
الجامعات ورئيس الحزب الحاكم ، كل هؤلاء موظفون في الدولة .

(٥٩) « وقد شعر بشايخ جامعة الأزهر حديث بلن عليهم الاسراع  
باصدار فتاوى لبيان الشرعية الاسلامية لبعض سياسات ناصر الثورية »

D. E. Smith, Op. Cit. P. 43.



الجامعات والمؤسسات السياسية والجمعيات العلمية ومراكز الأبحاث  
... الخ الذين في برامجها التعليمية ونشاطاتها الثقافية لاثبات الطابع  
التقدمي للإسلام وبيان الجوانب الاجتماعية فيه .

فقد أقر مجمع البحوث الإسلامية وضع حد أقصى للملكية في  
الإسلام . وأعطى رئيس الدولة الحق في التأميم عندما تصبح الملكية  
الفردية ضد المصالح العامة بناء على عدة مبررات منها : تحريم  
الإسلام الملكية المطلقة ، ومصادرتة لأموال المعتوه والأبله ولكل من  
يسئ استعمال الثروة ، وتحريم الإسلام ملكية الأرض دون استغلالها ،  
وتحريمه تجميع الملكيات الكبيرة في أيدي القلة من الملاك وترك الأغلبية  
من الفلاحين المعدمين بلا أرض كأجراء زراعيين ، وتحريم الإسلام  
تكديس الأموال في أيدي القلة تفاديا لمخاطر الاحتكار والاستغلال ،  
وضرورة رد الأموال المغتصبة لأصحابها الحقيقيين ولا تجب على  
الدولة مصادرتها ، وحق السلطة السياسية في فرض ضرائب على  
الاغنياء للمصالح العام (١٠) .

ونشر المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية مؤلفات كثيرة للدفاع  
عن اشتراكية الستينيات على أسس إسلامية . كما نشر « الميثاق  
الوطني » في أحد أعداد سلسلة «دراسات وبحوث إسلامية » وكأنه

---

« وقد كانت هذه فتوى محمود شلتوت « الاشتراكية والإسلام »  
فقد ربط الأزهر نفسه دائماً بسياسات الحكومة القائمة . فالاشتراكية  
الإسلامية مطابقة مع الشريعة الإسلامية » .

K. H. Karpat : Political and social Thought in the contemporary  
Middle East, p. 129 — 32, Praeger, New York, 1968.

(١٠) : الأهرام ١٠/٣/١٩٦٤ ، ٦/٤/١٩٦٤ .



وثيقة اسلامية أصيلة • كما نشرت عدة كتيبات تأخذ شعارات اشتراكية  
الستينيات عناوين لها مثل « نداء الميثاق الوطنى نداء الاسلام » ،  
« شريعة العدل شريعة الله » • كما صدرت دراسات أخرى تعرض  
الافكار الاسلامية حول المساواة ووسائل محاربة الجوع (١١) • كما  
نشر المجلس كتباً اسلامية عن القومية العربية التى يظهر فيها الاسلام  
كدعامتها الاساسية (١٢) •

ووزعت وزارة الاوقاف على كل خطباء المساجد خطب الجمعة  
وموضوعها الاشتراكية فى الاسلام ، ومفاهيم العدالة الاجتماعية  
والمساواة • ونشرت سلسلتان « مكتبة الامام » ، « زاد الخطيب »  
لاعطاء نماذج موحدة لخطب الجمعة حول الموضوعات الاجتماعية فى  
الاسلام مثل العدالة الاجتماعية والمساواة فى الاسلام ، وتقديس العمل  
فى الاسلام ، وحقوق العمال فى الاسلام ، والقيم الاجتماعية فى  
الاسلام ، وتحذير الاسلام من زيادة الاستهلاك •

وانشأ الاتحاد الاشتراكى العربى مكتباً خاصاً للشؤون الدينية  
للقيام بحملة دعائية حول موضوع الاسلام والاشتراكية والمهجوم على

---

(٦١) وهناك بعض المؤلفات الاخرى مثل : دراسات فى الاسلام ،  
الاسلام والنظم الاقتصادية ، الاشتراكية فى الاسلام والاشتراكية فى الغرب ،  
الربا بين الاقتصاد والدين ، مجتمعنا الجديد والشريعة الاسلامية ، الفرد  
فى المجتمع الانسانى ، حدود الملكية الخاصة فى الاسلام ، الاسلام والتحرر  
من الجوع ، المناهج الاسلامية فى الاقتصاد والتوفير •

(٦٢) بعض هذه المؤلفات مثل القومية العربية فى الاطار الاسلامى  
والواقع العربى ، التكافل والتضامن الاجتماعى فى الاسلام ، فلسفة الحرية  
فى الاسلام ، اثر الشريعة الاسلامية فى الوحدة العربية ، الحرية عند  
العرب ، العمل فى « الميثاق » ، الاسلام نظام انسانى ..



الرجعية العربية وكشف استخدامها للدين لاستغلال الجماهير العربية .  
وعقد المكتب اجتماعات دورية مع العلماء وأئمة المساجد ومفتشيها  
لاعطائهم توجيهات أيديولوجية لتبليغها الى المصلين . كما نظم المكتب  
عدة محاضرات وندوات حول الاسلام والاشتراكية . ونشرت المجلة  
الاسبوعية « الاشتراكي » التي كانت تصدر في ذلك الوقت عدة مقالات  
عن الدين والاشتراكية والرد على التفسير الرجعي للاسلام . كما  
تضمنت الكتيبات التي يصدرها الاتحاد العربي الاشتراكي لتثقيف  
أعضاء منظمة الشباب في دوراتهم التدريبية عدة فقرات حول الطابع  
التقدمي للاسلام مماثلة للفقرات التي وردت في « الميثاق الوطني »  
حول الدين والتقدم بوجه عام .

وقد انضمت المؤسسات العلمانية الى الحركة بل وناهست  
المؤسسات الدينية ذاتها . فقد أدخلت الجامعات مادة « الاشتراكية  
العربية » ضمن مقرراتها بعناوين مختلفة مثل « ثورة ٢٣ يوليو » ،  
« القومية العربية » ، « الاشتراكية العربية » ، « المقرر القومي » .  
وأصبحت وسيلة لتأليف كتب جامعية توزع بالآلاف ويكسب من ورائها  
الاساتذة ألاما أخرى . كما نافس أساتذة الجامعات رجال الدين ،  
وألغوا في موضوع « الاسلام والماركسية » (١٣) . عمل الاساتذة  
والعلماء معا لخدمة السلطة السياسية ، وتناسوا خلافاتهم القديمة  
حول التحديث والعلمانية . وقد نشرت معظم المجلات الشهرية التي  
تصدرها وزارة الثقافة ووزارة الاوقاف مقالات عدة في أعداد خاصة

---

(١٣) محمد عرفة ( عضو هيئة كبار العلماء ) الاسلام او الشيوعية ؟ .



عن «الاسلام والاشتراكية» (٢٤) . وقد تابع كل الكتاب القيادة السياسية في الدفاع عن الاشتراكية والهجوم على خصومها . وصدرت عدة كتب دعائية بعد ١٩٦٢ عن «الاسلام والاشتراكية» يكرر كل منها الآخر وتنفيذا لسياسة الدولة (٢٥) . ولا يكاد يخلو كتاب واحد عن الاشتراكية الا وفيه فصل عن الاشتراكية الاسلامية أو عن الاسس الاشتراكية في التراث الروحي الاسلامي (٢٦) . وقد كان الهدف من كل

---

(٢٤) غواد زكريا : الاشتراكية والقيم الروحية ، الفكر المعاصر ، اكتوبر ١٩٦٩ . أحمد عباس صالح : اليقين واليسار في الاسلام ، الكتاب . فوزى منصور : التفسير الاسلامي للاسلام ، لاطبقات اجتماعية في الاسلام ، الطليعة ، محمد أحمد خلف الله : الديمقراطية في الشريعة الاسلامية ، الطليعة . المدنى : الاشتراكية الاسلامية ، مجلة الازهر ، نوفمبر ١٩٦١ . الشرباصى : النظام الضريبي في الاسلام ، مجلة الازهر ، العدد ١٢/١٩٦٢ ، العدد ١/١٩٦٣ ، الاسلام دين المساواة ، لواء الاسلام ، ١١/١٩٦٢ . الرافعى : الاشتراكية الاسلامية ، نور الاسلام ١٢/١٩٦٢ ، ٩١/١٩٦٣ ، المصرى : الاقتصاد الاسلامى ، منبر الاسلام ١٢/١٩٦٣ ، الطنطاوى : الاشتراكية في الاسلام منبر الاسلام ١٢/١٩٦٢ ، البهى الخولى : الاسلام والتضامن الاجتماعى ٦/١٩٦٢ ، كمال أبو المجد : المعنى الانساني في الاسلام ، منبر الاسلام ٦/١٩٦٢ . غالب : الاسلام ومبادئ التنظيم الاجتماعى ، ١٢/١٩٦٢ ، الجندى : العلاقة بين العمل والايمان في الاسلام ، منبر الاسلام ٢/١٩٧٤ .

(٢٥) الدورى : المنهج الاشتراكى في دعوة الاسلام ، ١٩٦٣ . أحمد نراج : الاسلام دين الاشتراكية ١٩٦١ ، عبد المجد سعيد : الاسلام والمصادر العقلية للاشتراكية العربية ، ١٩٦٢ ، عبد الرحمن الشرقاوى : المبادئ الاشتراكية في الاسلام ، الهشرى : مع الدين من أجل الاشتراكية ، ١٩٦٩ .

(٢٦) نوال السعداوى : الاشتراكية العربية والفورة الاشتراكية ، الاشتراكية الاسلامية ص ٢١ - ٣٩ . يحيى هويدى : الفلسفة في الميثاق ص ١١٩ - ١٣٠ ، عبد الرحمن نصير : العدالة الاجتماعية والدين والاخلاق ص ١٢ - ١٥ .



هذه الكتابات اضاءت الشرعية على عمليات التغيير الاجتماعي (٦٧) •

وقد شاركت أجهزة الاعلام في هذه الحملة • فقد أذيعت عدة برامج في الاذاعة والتلفزيون عن موضوع « الاسلام والاشتراكية » وخصصت الصحف اليومية في صفحاتها الدينية يوم الجمعة عدة مقالات عن العدالة الاجتماعية والمساواة في الاسلام • وكانت المناسبات الدينية مثل الميدين ورأس السنة الهجرية ومولد آل البيت والاولياء مناسبات رائعة لمدح السلوك الاشتراكي الذي ضربه الاولياء ! كما ألف الادباء عدة مسرحيات وقصص وروايات وقصائد حول الصراع بين الاغنياء والفقراء • كما شجدا معظم الفنانين والفنانات بأغاني وطنية واجتماعية حول الاشتراكية وانجازاتها وحقوق العمال والفلاحين (٦٨) •

وقد لعبت المؤسسات الدينية والعلمانية في السبعينات نفس

---

(٦٧) « كان الدافع على كثير من هذه الكتابات حول « الاسلام والاشتراكية » اعتبارات ديمامية ، والرغبة في اقناع القاريء بان كل الافكار النافعة الحديثة موجودة سلفا في القرآن • كانت معظم هذه الدراسات اذن سطحية من الناحية النظرية ، تبيل الى اضاء الشرعية على التقليد وليس على التغيير مثل القول بان نبي الاسلام كان اكبر اشتراكي عرفه العالم • لم يطلق على اتباعه لفظ التلاميذ أو التابعين بل الاحباب أي الرفاق » •

D. E. Smith : Op. Cit. P. 227 cited in W. C. Smith : Modern Islam in India; Social Analysis P. 105.

(٦٨) كتب بعض مشاهير الكتاب المسرحيين مثل نعمان عاشور « الناس التي فوق » « الناس التي تحت » • وكتب يوسف ادريس « الدراما » ، وتجبب محفوظ « اللص والكلاب » ، « السمان والخريف » • وقد عرف عبد الحليم حافظ بأغانيه عن الاشتراكية بأنه « مغني الثورة » كما صور بعض الشعراء مظهر الفكر في مصر مثل صلاح عبد الصبور « انناس في بلادي » ، عبد المعطي حجازي « مدينة بلا قلب » •



الدور ولكن بصورة أقل مما لعبته في الستينات لعدة أسباب (٦٩) .  
الاول أن القيادة السياسية في السبعينات لم تكن في حاجة الى أى تبرير دينى لهذا التراجع التدريجى عن اشتراكية الستينات نظرا لان الطبقة الحاكمة كانت تجد في مصالحها الاقتصادية والسياسية التى تدعمها الولايات المتحدة الامريكية والشركات المتعددة الجنسيات أفضل دعامة لها . والدعامة المادية في النهاية أرسخ بكثير وأقوى من الحملات الدعائية المنظمة التى لم تستطع بالرغم من شدتها وعلو صوتها وملا ملايين من الصحف ترويجا لها حماية اشتراكية الستينات بعهد التراجع التدريجى عنها بفعل تغير القيادة السياسية . والثانى ، أن النظام السياسى في السبعينات لم يكن له نفس القدر من التنظيم الايديولوجى الذى كان للاشتراكية في الستينات (٧٠) . وبالتالي كان من الصعب على المؤسسات الدينية والعلمانية في السبعينات الدفاع عن نظام سياسى لا يقوم أساسا على دعائم ايديولوجية بل على مصالح الطبقات الاجتماعية الحاكمة . اذ يحتاج الدفاع النظرى الى نسق من الافكار والعقائد يمكن فهمها وايجاد منطقها ومبرراتها حتى يمكن الدفاع عنها ، وبها قدر كاف من الصدق الفكرى والتعبير عن مصالح الامة . والثالث ، لم يجد النظام السياسى في السبعينات العدد الكاف

---

(٦٩) ساهم عديد من هؤلاء الكتاب في عملية التراجع عن الخط الاشتراكى في الستينات الى السبعينات ودافعوا عن النظام السياسى الجديد بعد أن كفوا من اعمدة النظام السياسى السابق . وموظفو الدولة على استعداد دائم لتبرير قراراتها لاسباب تتعلق بثقة الميثس .

(٧٠) مثل الاشتراكية العربية ، عدم التحيز ، القضاء على الاستعمار ، مناهضة الصهيونية . . . . الخ .



من التابعين السياسيين له كما كان الحال في الستينات بل وجد مهنيين وموظفين ورجال أعمال وأصحاب مصالح فعلية ومستفيدين من النظام القائم . لم يجد العدد الكافي من المنظرين السياسيين بعد أن ابتعدت معظم التيارات السياسية الأساسية وانزوت عن المشاركة في تدعيم النظام القائم سواء من الناصريين أو الماركسيين أو الليبراليين أو الاسلاميين .

ولذلك طلب من أساتذة الجامعات رسميا المساهمة في وضع عقيدة اشتراكية جديدة فأصدروا وثيقتين (٧١) . الاولى ، أصبح الدين فيها الدعامة الأساسية للأيديولوجية الجديدة في مقابل أيديولوجية الستينات التي عبر عنها « الميثاق الوطني » . كما أصبح على الأقل على مستوى الالفاظ المصدر الرئيسي في التشريع في النظام الاجتماعي . وقد حاولت الوثيقتان صياغة نظرية التوازن باعتبارها العنصر الرئيسي في أيديولوجية الحزب الحاكم ، أولا حزب الوسط أو حزب مصر ، وأخيرا الحزب الوطني الديمقراطي . ويقع هذا التوازن بين الفرد والمجتمع ، بين القيم المادية والقيم الروحية ، بين الدنيا والآخرة ، وأخيرا بين العلم والايمان . والايمان في النهاية هو القادر على حفظ هذا التوازن في شتى مظاهره (٧٢) .

والحقيقة أن مفهوم التوازن مناقض تماما لمفاهيم الحصول

---

(٧١) « الاشتراكية الديمقراطية » ، المجلس الأعلى للجامعات ، ( الكتاب الأخضر ) يوليو ١٩٧٧ ، اشتراكتنا الديمقراطية وأيديولوجية ثورة ١٥ مايو ( الكتاب الأبيض ) يوليو ١٩٧٨ .

(٧٢) اشتراكتنا الديمقراطية ، مطابع جامعة القاهرة ص ١ — ٧ .



الإشتراكي والصراع الطبقي • يحدث التوازن بين جانبين عندما يكون لهما نفس الثقل ، وهو ما لا يحدث الا في المجتمعات الطوباوية • انما الهدف من أيديولوجية التوازن هو الحفاظ على الوضع القائم الذى يقوم على عدم التوازن بين مصالح الطبقات باسم الدين • وبالرغم من استعمال عشرات من النصوص الدينية لتأييد مفاهيم التوازن والوسط والتوسط والاعتدال الا أنها تستعمل كلها كستار دينى على سوء توزيع الدخل القومى والثروة الوطنية • وكل محاولة لتحقيق المساواة والعدالة الاجتماعية فانها توصف بانها مناهضة للدين •

وفي الوثيقة الثانية « الاشتراكية الديمقراطية » يظهر نفس التصور القانونى للدين • اذ يسمح بوضع قيود على الملكية تضمها الدولة من أجل الصالح العام • فقد اتفق جمهور الفقهاء على نظرية « الاستغلال » التى تعنى بمصطلحات العصر أن الملكية وظيفية اجتماعية • الله يملك كل شئ والانسان مستخلف فيه • للانسان حق الاستعمال والتصرف والاستثمار ولكن ليس له حق سوء التصرف والاستغلال أو الاحتكار • يقوم النظام الاسلامى على التكافل ، ويعطى الضمان الاجتماعى لكل مؤمن • وللفقراء حق فى أموال الاغنياء (٧٢) • وقد يذكر لمثل هذه الايديولوجية بعض المحاسن على مستوى الفقه النظرى ولكن المشكلة هو فى تعارضها مع السياسات المنفذة بالفعل مثل الاقتصاد الحر وسياسة الانفتاح • وبالتالي ظل الدفاع الدينى عن التكامل الاجتماعى لفظيا دون أى أثر على عملية اصدار القرار • وكانت وظيفته مجرد اعطاء الستار الدينى لسياسات



#### اجتماعية مضادة (٧٤) •

وقد ظهرت معتقدات الطبقة العليا في كلتا الوثيقتين • فمثلا تحولت أخلاقيات العمل في الستينات الى أخلاقيات الطبقة المترفة في السبعينات • فبالرغم من أن العمل حق مقدس فإنه لم يعتبر المصدر الوحيد للدخل • اذ يمكن الحصول على الثروة من العمل ولكن العمل ليس هو المصدر الوحيد للثروة • فالإنسان ليس في حاجة لان يعمل ليعيش • وكأن النظرية هنا تفسح المجال للرشاوى والعمولات والمضاربات وجميع أنواع المفاسد والكسب غير المشروع كمصادر شرعية للدخل • كما تسمح بتكوين رأس المال الطفيلي في الطبقات العليا والمتوسطة (٧٥) •

ولم تدافع المؤسسات الدينية والطمانية عن سياسة الانفتاح في

---

(٧٤) مثلا : أولوية القطاع العام ، إلغاء الدعم عن المواد الغذائية ، حرية التصدير والاستيراد ، رفع الحراسات عن ملاك الارض السابقين ، واعادة البورصة وسوق الاوراق المالية .... الخ .

(٧٥) الاشتراكية الديمقراطية ص ٧٧ ، اشتراكيتنا الديمقراطية ص ٢٨ ، واثناء انتفاضة يناير ١٩٧٧ التي وجبتها القيادة السياسية بأنها انتفاضة « حرمة » وليس انتفاضة شعبية ، وفي ليالى منع التجول الثالث ، التي وزير الاوقاف الشيخ احمد متولى الشعرواى في الراديو والتلفزيون خطبة ذات دلالة كبيرة ، وهو شخصيته تلفزيونية رئيسية ، متوحشا بالبيض ، ويلحية طويلة ، وبحركات مسرحية ، مبررا رفع الاسعار الذي كان السبب المباشر لانتفاضة الشعب . فالطبيب يصف الدواء للمريض ، وكذلك الحكومة ترفع الاسعار للشعب وكلاهما يينفى الشفاء . كما اذاع التلفزيون في اول ليلة منع التجول مسرحيته « مدرسة المشافين » . واصفا الطلبة بالحرق والفناء الذين يثرون على اساتذتهم .



السبعينات لعدة أسباب • الاول ، أنه لم يكن من السهل التغاضي عن الجانب الاجتماعي في الاسلام ولوى الحقائق والنصوص الدائمة على اشتراكية الاسلام • والثاني ، أنه لم تكن هناك هجمات من الخارج ضد القيادة السياسية الجديدة تستخدم الدين ضد سياسات الاقتصاد الحر وبالتالي لم تنشأ الحاجة الى الرأي المضاد واستخدام نفس السلاح كما كان الامر في الستينات (٧٦) • والثالث ، أن سياسة الانفتاح كانت تجد من يدافع عنها داخل البناء الاجتماعي ذاته وفي التركيب الطبقي للمجتمع دون ما حاجة الى سلاح نظري عقائدي والتصويه لدى الناس بالدعاية والاعلان والدخول في معارك عقائدية لا يأتي منها كسب ، والوقت هو المال (٧٧) •

ومع ذلك ، قامت أجهزة الاعلان بشن حملة دعائية تمد الشعب بالرخاء في ١٩٨٠ م في ١٩٨٢ ثم في ١٩٨٥ وبانتهاء الازمة الاقتصادية كلية عام ٢٠٠٠ ، وبدأ الحديث عن مصر عام ٢٠٠٠ • حينئذ تصبح مصر قطعة من الولايات المتحدة الامريكية ، بعد الثورة الخضر ، ومشروعات الامن الغذائي ، وتعمير الصحارى ، واستصلاح الاراضي ، وانشاء المدن الجديدة ، وتعمير السواحل شرقا وشمالا ، ورسم

---

(٧٦) لم تستعمل الدول العربية المحافظة الدين ضد القيادة السياسية في السبعينات كما فعلت في الستينات لانها كانت تقوم على نظام الاقتصاد الحر • كما أن البلاد العربية التقليدية لم تستعمل الدين بعد ارتداد القيادة السياسية في السبعينات لانها كانت نظما علمانية •

(٧٧) اليسار الديني في مصر حتى الآن غير مرئي ، وله دور صغير جدا داخل أحزاب المعارضة وإمكانياته للحركة ضئيلة للغاية •



خريطة جديدة لمصر ! كل ذلك أشبه بخطط سحرية تحقق هذه الوعود • هذا الخلاص الاقتصادي في المستقبل يعتمد على الخلاص الدينى ، الامل في المستقبل في حياة وفي عالم أفضل (٧٨) • وقد لاقت زيارة نيكسون الى مصر في ١٩٧٤ ومبادرة السلام في ١٩٧٧ حماسا شديدا كمؤشرين للخلاص القريب بالوفرة والرخاء • ثم استيقظ الشعب من أهلامه وواجه أزمته الاقتصادية وثار على غلاء الاسعار كما صدرت في يناير ١٩٧٧ •

كما أصدرت بعض المؤسسات السياسية بعض التشريعات تعتمد في الظاهر على الدين كعامل اجتماعي مسكن مثل قانون العقوبات ، ولم يكن الهدف منه الدفاع عن الدين بقدر ايقاف عمليات التغير الاجتماعي (٧٩) • وقامت اللجان في مجلس الشعب لتقنين الشريعة الاسلامية ابتداء من تحريم الخمر على المصريين وحدهم دون السياح الاجانب بما فيهم الاخوة العرب وفي شهر رمضان وحده دون باقي شهور السنة ! وحد الزانى ، وحد القاذف ، وحد قاطع الطريق ، وحد الردة ، وحد تارك الصلاة والصيام • كلها حدود رادعة المقصد من سننها

---

(٧٨) وهذا معروف في علم الاجتماع الدينى باسم « دين مركب البضاعة » انظر د. حسن حنفي • الحوار الدينى والورة ص ٣٢٥ — ٣٣٠ مكتبة الانتاج المصرية ، القاهرة ١٩٧٧ ( بالانجليزية ) •

(٧٩) كان تطبيق الشريعة الاسلامية في ١٩٧٦ أحد التوجيهات الرئيسية لكل المؤسسات للعمل على تنفيذه • وقد ناقش مجلس الامة القانون الجنائى في الاسلام وفي مقدمته قطع يد السارق ، وتحريم الخمر • كما وافق مجلس الدولة في ١٩٧٧/٨/٦ على قانون الردة وعقوبة المخالف فيه أما الاعدام أو عشر سنوات من السجن في حالة الردة المتكررة بعد التوبة •



حصار طاقات الشعب ومنعه من الحركة خشية أن تتحول طاقاته لصالح القضية الاجتماعية .

**رابعا : ثقافة الجماهير كاستمرار تاريخي متشابه للمساواة واللامساواة:**

بالرغم من وجود اختلاف كبير واضح بين القيادة الثورية في الستينات والقيادة التقليدية في السبعينات فان هذا الفرق يبدو أكثر ظهورا على مستوى المؤسسات الدينية .

وبالرغم من أنها في كلتا الحالتين أدت نفس الوظيفة وهو الدفاع عن القرارات السياسية الا أن الاختلاف بينها كان في درجة الالتزام والحماس والافتتاع (بدرجة أقل في السبعينات عنها في الستينات ) . أما على مستوى ثقافة الجماهير فلم يحدث الا تغير طفيف . فقد ظلت ثقافة الجماهير كما كانت عليه منذ ألف عام استمرارا تاريخيا تقليديا لم يتغير . وقد تم استخدامه أيضا من القيادتين السياسيتين في الستينات والسبعينات على حد سواء لتجنيد الجماهير تأييدا للسياسات المتبعة في كلا العهدين .

وقد كان اللجوء الى ثقافة الجماهير نتيجة طبيعية لنوعية المجتمعات التقليدية . فالدين فيها تراث شعبي له فاعليته ، يسهل استخدامه لمرز عقائد جديدة في الجماهير . وهو في البلاد النامية يلعب نفس الدور الذي تلعبه الايديولوجيات السياسية في البلاد المتقدمة . ثقافة الجماهير هي القنوات الطبيعية الموصلة بين القيادة والجماهير فيما وراء الاحزاب السياسية والمؤسسات الدستورية . ومن هنا أتت أهمية الخطابة السياسية في التأثير على الجماهير وتغيير مسارها من اتجاه الى اتجاه مضاد في يوم وليلة .



ولم تلجأ القيادة السياسية في الستينات الى استخدام ثقافة الجماهير كما فعلت القيادة السياسية الجديدة في السبعينات لعدة أسباب أهمها :

١ — كان للقيادة السياسية في الستينات طابع الزعامة « الكاريسمية » للتعبير عن آمال الجماهير ولتلبية احتياجاتها ، وكانت على اتصال مباشر بالجماهير تعبر عن مصالحها وتدافع عن كيانها . ولكن القيادة السياسية في السبعينات لم يكن لها نفس طابع الزعامة « الكاريسمية » حتى بعد حرب أكتوبر ١٩٧٣ . وبالتالي كانت في حاجة الى اقناع الجماهير بقيادتها بعد استبعاد أنصار القيادة السياسية السابقة في مايو ١٩٧١ . كانت في حاجة الى اضافة الشرعية عليها فالتجهدت نحو ثقافة الجماهير تجد فيها مطلبها . ولما كان الدين يمثل تيارا أساسيا في ثقافة الجماهير فان اللجوء اليه كن أسرع وسيلة للايحاء والاقناع .

٢ — لم تكن القيادة السياسية في الستينات في حاجة الى تقوية نظامها دفاعا عن ذاتها وهجوما على المعارضة السياسية باستعمال ثقافة الجماهير . كانت قوتها نابعة من شخصيتها التاريخية ومن قيادتها للعمل الوطني منذ ١٩٥٢ ومن زعامتها الثورية ومن جماهيرها العربية ومن تأييدها الشعبي (٨٠) . وعلى العكس من ذلك لم تكن القيادة السياسية في السبعينات بنفس الدرجة من القوة . فقد آثت بعد انقلاب صامت في السلطة في مايو ١٩٧١ بعد أن كانت معظم أجهزة

---

(٨٠) كما ظهر في أضعف لحظاته مثلا في ١٠ / ٩ / يونيو ١٩٦٧ .



الدولة في أيدي الناصريين : الجيش ، والبوليس ، والمخابرات العامة ، والاتحاد الاشتراكي العربي ، والتنظيم الطليعى ، وأجهزة الاعلام ، وبالتالي لم يعد أمامها الا استعمال ثقافة الجماهير للحصول على التأييد الشعبى لها .

٣ — كانت الاهداف القومية للقيادة السياسية فى الستينات ، الحرية والاستراكية والوحدة ، معبرة عن آمال الجماهير دون أدنى حاجة الى اقناع الناس بها . كانت الجماهير شغوفة بالحرية والعدالة الاجتماعية . ولكن القيادة السياسية فى السبعينات لم تضع لنفسها نفس الاهداف القومية ومن ثم كان عليها أن تجتذب الجماهير بشيء آخر . فلجأت الى الديمقراطية حجر العثرة فى النظام السابق . وحقت بعض التقدم أولا بالافراج عن المسجونين السياسيين وعدم الاخذ بالشبهات ولكنها كانت ديمقراطية صورية أو ديمقراطية « ذات أنياب » وأصبح لها فى النهاية نفس الطابع التسلى الذى كان للقيادة السياسية السابقة مع اختلاف الاسلوب والمنهج اما بالاعتماد على أجهزة القمع أو بالاعتماد على القوانين والاستفتاءات الشعبية . وبعد أن حدث التراجع التدريجى عن الاشتراكية والتخطيط الى سياسة الانفتاح واقتصاد السوق الحر احتاجت هذه التحولات الى مبررات لاقتناع الجماهير لحشد تأييدها أو على الاقل قبولها لها . ومن ثم كان اللجوء الى ثقافة الجماهير أمرا لا بد منه .

٤ — كان نضال القيادة السياسية فى الستينات من أجل الاشتراكية يتم خارج مصر ضد الرجعية العربية الممثلة فى الملوك والامراء . ولم تكن بحاجة الى التوجه الى الشعب المصرى فى الداخل الذى كان يوافق على النظام الاشتراكى ويؤيده . وعلى العكس من ذلك كانت



معركة القيادة السياسية في السبعينات اقناع الشعب المصرى بشرعية قيادتها وبسياساتها الجديدة الداخلية والخارجية • ولما كانت الجماهير أمية سياسيا لجأت القيادة السياسية الجديدة الى أسساق القيم التقليدية كقنوات تعبر من خلالها عن مشروعاتها السياسية •

• — كان من السهل على القيادة السياسية في الستينات التعبير عن أفكارها السياسية للجماهير • فقد كان من السهل فهمها وقبولها • وعلى العكس من ذلك فقد كانت القيادة السياسية الجديدة في السبعينات في حاجة الى جهد كبير لاقتناع الشعب بالتحول عن اشتراكية الستينات ، وبداية سياسة الانفتاح ، وحصار المعارضة وعزلها عن الشعب ، ومنع ظهور قيادات سياسية شعبية تلقائية تواصل سياسة الستينات •

وهذا لا يعنى أن القيادة السياسية في الستينات لم تلجأ الى ثقافة الجماهير على الاطلاق • فالمحققة أنها منذ هزيمة يونيو ١٩٦٧ لجأت الى ثلاث مفاهيم رئيسية مستمدة من ثقافة الجماهير وهي : الدين ، والايمان ، والقضاء والقدر • فقد أرادت أن تجعل الشعب يمتص بسهولة الهزيمة المروعة التى لحقت به وأن تبحث فيه الثقة بنصر قريب وسريع • كانت تبحث عن تأييد داخلى معنوى ضد العدو الخارجى ، اسرائيل ، ولم تستعمل هذه المقولات الدينية لمعالجة المشاكل الداخلية مثل توزيع الدخل • ولا يرجع السبب في لجوء القيادة السياسية في الستينات الى الدين الشعبى بسبب تربيتها الدينية بل كضرورة سياسية ملحة للتغلب على الهزيمة • وكانت معظم اشاراتها الى الدين الشعبى قصيرة ومكررة وباهتة دون أى مبرر عقلى أو وضوح نظرى •



وأول مفهوم استعملته القيادة السياسية في الستينات كان مفهوم الدين (٨١) . فالشعب المصرى كما تراه القيادة السياسية ، شعب متدين بل وأكثر شعوب الأرض تدينا . فقد استطاع الدين تحقيق وحدة الشعب المصرى ، وكان الشعب مسلمين ومسيحيين فخورا بهذا التدين وبهذه الوحدة . وكانت القيادة السياسية باستمرار تشارك الجماهير فى التدين . وقد نجحت الثورة المصرية بسبب هذا العنصر المشترك بين القيادة والجماهير . كما استطاعت الثورة هزيمة أعدائها وحل المشاكل الرئيسية بسبب الدين . وهنا تضع القيادة السياسية يدها على نبض الجماهير . أصبح الدين هو قارب النجاة الذى ينقذ الشعب ويوصله الى شاطئ النجاة ويعطيه النصر . فالدين هو أحد الطرق التى تقود حياة الانسان وتهدى الى الصراط المستقيم لانه يعطيه القدرة على التمييز بين الصواب والخطأ ، لم يعتمد هذا التصور المصوفى الاخلاقى على الاقل لان العقل لا يستطيع بمفرده أن يصل الى هذه المعايير (٨٢) .

والمفهوم الثانى هو الايمان . صحيح أن « الميثاق الوطنى » ذكر خمس ضمانات للعمل الثورى : ارادة التغيير ، الطليعة الثورية ، الوعى العميق ، الفكر المتفتح ثم الايمان الذى لا يتزعزع بالله

---

(٨١) وقد كان ذلك أيضا رد فعل ضد النظام انمعى فى سوريا الذى وصف النظام المصرى فى الستينات بأنه نظام ملحد .

(٨٢) ن ٤ من ٤١٢ — ٤١٥ ن ٥ من ١٦٣ ن ٦ من ٣٤٨ من ٣٥٥ — ٣٨١ من ٤٥٠ ن ٧ من ٧٠ — ٧١ من ١٢٧ « الميثاق الوطنى » ف ١٠ من ١٣٤ . وقد استعملت القيادة السياسية فى السبعينات هذا المفهوم بكثره لتقوية تصورها الشعائرى للدين لتقريبه من مضمونه الاجتماعى .



وبالرسالات السماوية التي استقرت بعد هزيمة ١٩٦٧ • الايمان أقوى عاطفة في الانسان ، يمكن للانسان أن يضحي بنفسه من أجله • يستشهد الانسان في سبيل ايمانه وفي سبيل مثله الاعلى الذي وهبه الله اياه وفي سبيل الوطن وفي سبيل الامة • لقد لجأت القيادة السياسية الى الايمان من أجل اعادة التعبئة المعنوية الى القوات بعد هزيمة ١٩٦٧ • فالايامن طريق النصر • والحقيقة أن الايمان بالله في ذلك الوقت كان يعنى الايمان بالبلاد • فكان له مدلول وطنى (٨٢) •

والمفهوم الثالث هو القضاء والقدر • فقد وقعت هزيمة ١٩٦٧ قضاء وقدرًا • واجابة على سؤال كيف استطاعت القيادة السياسية تحويل المهزيمة الى نصر كان الرد أن ذلك قد حدث بفضل الايمان بالقضاء والقدر • فقد توالى الهزائم على كل الدول وليس على مصر فقط • الهزيمة امتحان من الله • ولكن الايمان بالقضاء والقدر يتطلب العمل والجهد والصبر • وقد تضمن بيان ٣٠ مارس ١٩٦٨ الذى يقوم على النقد الذاتى هذه الرؤية القدرية ، فارادة الله فوق كل ارادة • حاولت القيادة السياسية أن تستعيد ثقة الشعب بها من خلال هذه القدرية كعقيدة شعبية بالرغم من معرفتها بالاسباب المادية والموضوعية للمهزيمة مثل نقص الاستعداد الحربى ، والمقرارات السياسية المتسارعة ..... الخ • ومع ذلك فقد استطاعت القيادة السياسية بناء الجيش واعداد الخطر في الاختيارات السياسية • لجأت الى القضاء والقدر كوسيلة سهلة وسريعة لاسترداد الثقة المفقودة بها • لم تستعمل هذه العقيدة لاية أغراض اجتماعية لايكاف عملية التحول الاجتماعى أو



للتراجع عن بعض القرارات السياسية الخاصة بالعدالة الاجتماعية (٨٤) .

كانت السنوات الثلاث الأخيرة ( ١٩٦٧ - ١٩٧٠ ) عندما لجأت القيادة السياسية الى الدين كتيار أساسى فى ثقافة الجماهير نموذجا للقيادة السياسية الجديدة فى السبعينات فى لجؤها المستمر الى مقولات الدين فى ثقافة الجماهير . فقد استعملت نفس المقولات الدينية ، وزادت عليها غيرها . ولم يكن السبب فى ذلك هو الحصول على تأييد روى ومعنوى ضد العدو الخارجى بل تدعيم السلطة الجديدة بالرغم من الاستفتاءات الشعبية الجديدة التى أعطتها أكثر من ٩٩.٨ ٪ من التأييد الشعبى لكل قرار أو قانون . كما استعملتها أيضا للطعن فى ذمة المعارضة السياسية والنيل من شرفها والتشكيك فى مقاصدها ، وإثارة الشبهات حول ولائها لنزع الثقة منها وهى تحاول الدفاع عن الخط الاشتراكى الذى مثلته القيادة السياسية فى الستينات .

فالدين فى رأى القيادة السياسية الجديدة مجرد شعائر ، ولا يتطلب أى شىء الا إقامة الشعائر والفرائض . وقد استخدم هذا الاسلام الشعائرى أيضا فى المملكة العربية السعودية لنفس الاسباب ولتأدية نفس الغرض لابعاد انتباه الشعب عن الاسس الاجتماعية فى الاسلام . لذلك أبدت المملكة العربية السعودية اهتماما بالغا بهذا التفسير للاسلام فى السبعينات . كما سلّمت مصر بتفسير المملكة العربية السعودية للاسلام واستبعدت تفسير القيادة السياسية فى الستينات



الذى مازال يمثل خطرا عليها (٨٥) •

وعندما بدأ الاسلام الشعائرى نشطا على أيدي الجماعات الاسلامية ظلت القيادة السياسية الجديدة تصور الاسلام على أنه فلسفة نظرية خالصة لاثان له بالحل والممارسة • فالاسلام تأمل ونظر لاصلة له مطلقا بالسل والنشاط الفعلى • كان الهدف من ذلك هو تفرغ الدين من مضمونه الفعلى ومن حيويته وفاعليته حتى لا تستعمله الجماعات الاسلامية فى العمل السياسى • الاسلام كلى انثر تتدير فى ذهن القيادة السياسية، أمر شخصى لاصلة له بالحياة الاجتماعية

---

(٨٥) ومظاهر ذلك فى : كثرة بناء المساجد ، النداء على الصلاة خمس مرات يوميا فى أجهزة الاعلام ، وضع الحجاب ، اطالة الحى ، الاحتفالات بالعيد والحج • الخ . وتظهر القيادة السياسية فى السبعينات فى أجهزة الاعلام على أنها قوية الايمان بممارسة الشعائر ، تصلى فى مساجد القسرى المتواضعة ، متوشحة بالجلباب الابيض ، متكئة على عصاة الابوة ، المسبحة باليد ، وعلامة الصلاة على الجبين ، والاعين مغلقة ، والشفاة تتيم ، وتأخذ لقب « الرئيس المؤمن » وتصر على وضع « محمد » قبل « آثور السادات » • وكثيرا مايتحول هذا الاسلام الشعائرى عند بعض كبار الموظفين الى تفلق دينى • وتوضيح « باسم الله الرحمن الرحيم » على رأس الخطابات الرسمية ، كما يوضع التاريخ الهجرى فى المطبوعات الرسمية وفى مقدمتها خطب القيادة السياسية • كما تسم تجهيز أماكن للصلاة فى كل الابنية الرسمية ، وتحديد ايام الاعياد مع توقيت المملكة العربية السعودية ، مهبط الوحى ومركز الاسلام ! واضيفت بعض البرامج والصفحات الدينية فى أجهزة الاعلام بجوار اخبار النجوم • وطبعت ملايين النسخ من القرآن الكريم لتبادلها كهدايا توضع على المكاتب والعربات والموائد وامطائها كجوائز وتظل مغلقة فى قطيقتها الحمراء المذهبة ولاتنفع مطلقا وتتحول الى وثن جديد • وتضم القيادة السياسية فى السبعينات بعض المسلمين المتعصبين المؤمنين بالارواح وتحضيرها والروى والاحلام والاتصال بارواح الموتى فى ادارة شئون البلاد من ١ ص ٢٤٩ — ٢٥٥ ص ٥٥٢ — ٥٥٧ ص ٤ ص ٥٨٠ — ٥٨١ •



الدين موضوع خاص وليس موضوعا عاما ، يتناول علاقة الفرد بالله وليس علاقة الفرد بالجمتمع . وبالتالي لا يمكن لاحد أن يستفهم الدين لاسباب سياسية أو اجتماعية . وقد أعلنت القيادة السياسية مرارا أن الدين والسياسة موضوعان متميزان لاشأن لاحدهما بالآخر . فلا دين في السياسة ولا سياسة في الدين . يمارس الدين في أماكن العبادة وتمارس السياسة داخل المؤسسات السياسية . وعلى هذا النحو تنتزع القيادة السياسية من أيدي خصومها السياسيين سلاح الدين حتى لا يمكن استخدامه للمطالبة بالمعدالة الاجتماعية أو بالحياة الديمقراطية . فالقيادة السياسية تستعمل الدين ضد خصومها السياسيين ، وتحرم استعمالهم له ضدها ، فتتيح لنفسها مآثره على غيرها . وبالرغم من أن القيادة السياسية في الستينات قد عابت على رجال الدين لقاء مواعظهم داخل المساجد دون الخروج الى الاسواق والقرى والمدن فعلى العكس من ذلك آثرت القيادة السياسية في السبعينات أن يقتصر دور الدين على الحياة الروحية والاخلاقية دون الخروج الى العالم الخارجى الاجتماعى . وما أسهل أن يجد هذا الدور الجديد قبولا في الدين الشعبى (٨٦) .

وقد أعطت القيادة السياسية في السبعينات أهمية قصوى لمفهوم الايمان أكثر مما أعطته القيادة السياسية في الستينات ، وهو مفهوم مقبول على نطاق واسع في الدين الشعبى . وكان الهدف من اللجوء الى هذا المفهوم تحقيق أمرين : الاول تحسين صورة القيادة السياسية الجديدة في أعين الجماهير المؤمنة . فالإيمان عنصر مشترك



بين القيادة والجمهير • والثاني اخضاع ارادة الجماهير اذ أن الايمان قبول واستسلام دون تفكير ومعارضة ، ويجعل الشعب أكثر طاعة وقيادة واستسلاما • وتصف القيادة السياسية الايمان على أنه جوهر التاريخ ، وأن تقدم الشعوب أو تأخرها مرهون بدرجة ايمانها • الايمان قوة ، قوة الاعتقاد ، وليس قوة مادية أو اجتماعية (٨٧) •

وقد ارتبط الايمان بالاصالة والصلابة • وتعنى الاصالة رفض كل الافكار المستوردة وفي مقدمتها الماركسية والعودة الى التراث الذاتى • فاذا كان الايمان اتجاها نحو الله فان الاصالة عودة الى التراث الروحي • تعنى الاصالة اذن « العودة الى المنبع » والتأكيد على الهوية الحضارية من أجل رفض كسل الحركات الاجتماعية التى تقوم باسم الغرب أو الشرق (٨٨) • وتعنى الصلابة مقاومة كل حركات التغير الاجتماعى التى تهدد النظام القائم • فالبناء الاجتماعى الحالى يجب أن يبقى راسخا ضد كل الايديولوجيات الانقلابية التى تهدد الوضع القائم • كما تعنى الصلابة فى الحق ضد الباطل الدفاع عن المبادئ الاجتماعى وهو الحق ضد الحراك الاجتماعى وهو الباطل •

والقضاء والقدر نتيجة طبيعية للايمان أى قبول كل ما يحدث دون

---

(٨٧) س ٢ ص ١٩٨ ص ٣٥١ •

(٨٨) س ١ ص ١٢٣ — ١٢٤ ص ١٥٧ — ٢٥٩ ص ٤ ص ١٧٤ — ١٧٥ ص ٥ ص ١٩ ورقة أكتوبر ٥٩ وهذا يؤكد رأى دوركهيلم من أن وظيفة الدين الاجتماعية فى المحافظة وتدعيم الوضع القائم فى المجتمع ، وتقوية اواصر الترابط الاجتماعى •

Betty R. Schaff : The Sociological Study of Religion, P. 78, Harper & Row, New York, 1970.



سؤال أو اعتراض • فإذا كانت القيادة السياسية في الستينات قد استعملت هذه العقيدة للحصول على نصر نفسى سريع بعد هزيمة يونيو ١٩٦٧ فإن القيادة السياسية في السبعينات قد استعملت نفس العقيدة للوقوف ضد أى محاولة لاجداث أى تغيير فى النظام السياسى أو الاجتماعى (٨٩) • بل أن نهاية القيادة السياسية كان مقدرا من قبل ! وكان موت الزعيم الخالد قضاء مقدرا ! ونظامه زائل فان ! وبالتالي فان الاشتراكية أيضا زائلة ! وان مظاهر البؤس والشفاء والمآسى والمصائب كلها ضرورية لانها قدر محتوم لامفر منه ! المصائب امتحان من الله واختبار لمبيده ، خير من الله وليست شرا ، ترجع الى ارادة الله وليس الى النظم السياسية والاجتماعية أو قرارات القيادة السياسية • الهزيمة والنصر ، الفقر والغنى كل ذلك من الله (٩٠) • وعلى ذلك أصبح الظلم الاجتماعى الذى نشأ عن سوء توزيع الثروة الذى يمكن تغييره باعادة توزيع الدخل ، أصبح وضعا حتميا لا يمكن تغييره بقرارات انسانية حتى ولو تبدلت نظم الحكم أو القيسادات السياسية •

---

(٨٩) س ١ ص ٢٥٧ — ٢٥٩ ص ٢ ص ٣٧٢ •

(٩٠) تستشهد القيادة السياسية فى السبعينات بعدد من الآيات القرآنية التى تشير الى القضاء والقدر مثل « وضربت عليهم الذلة والمسكنة » ( ٢ : ٦١ ) ، « وما كان لنفس ان تموت الا بأذن الله كتابا مؤجلا » ( ٣ : ١٤٥ ) ، « قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا » ( ٩ : ٥١ ) ، « قل اللهم مالك تولى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء ، وتمن من تشاء ، وتذل من تشاء بيدك الخير ، انك على كل شىء قدير » ( ٣ : ٢٦ ) س ١ ص ٢٩٦ ص ٢٤٩ — ٢٥٠ ص ٢٠٢ ص ٣٢٤ ص ٢ ص ١٧٣ — ١٧٦ ص ٣٢٢ ص ٣ ص ١٩٦ ص ٥ ص ١٨ ص ٧٥ ص ١٤٨ •



والصبر في ذهن القيادة السياسية الجديدة هو الطريق لاجداث  
أى تغيير اجتماعى ! فهو وحده قادر على تغيير الشر كقضاء الهى الى  
الخير كقضاء الهى ، واستبدال قضاء بقضاء • وهو أحد مظاهر  
الايمان • وهو القادر على تغيير الهزيمة الى نصر ، والفقر الى غنى •  
وهو يقتضى الصمت والسكون أى غياب أى معارضة صوتية أو هرية  
مدنية علنية • الصبر على هذا النحو قيمة سلبية تتطلب من الشعب  
الرضوخ والاستسلام • فالدين هنا يتم استخدامه كعامل مسكن  
لتفدير الجماهير (٩١) •

وقد اعتمدت القيادة السياسية الجديدة على صفات الطيبة  
والوداعة والمسالمة في الشعب لدعوته الى التمسك بالحب والاخاء  
والتسامح بدلا من الحقد والعنف كوسيلة للقضاء على المتناقضات  
الاجتماعية في المجتمع المصرى • فالمطلوب في نهاية الامر هو الابقاء  
على هذه المتناقضات كما هى دون أى تغيير والتعايش معها باسم  
الحب والاخاء والتسامح •

كما تبنت القيادة السياسية الدعوة الى تطبيق الشريعة الاسلامية  
التي تعنى في ذهن الجماهير قانون العقوبات • وقد كان المهدف من  
هذه الدعوة تحقيق أغراض ثلاث : الاول التأكيد على الطابع الدينى

---

(٩١) س ١ من ٣٣٥ س ٢ من ١٧٣ — ١٧٦ س ٥ من ٢٧ من  
١٢٣ — ١٢٧ خطاب الى أبطال الجيش الثالث ١٩٧٦/٣ من ١٣ ورقة  
أكتوبر ص ٥ حديث مع الصحيفة الكويتية السياسية ٨ / ٩ / ١٩٧٥ ،  
وتستشهد القيادة السياسية في هذا الموضوع بعدة آيات قرآنية مثل  
« وما يلقاتها الا الذين صبروا » ، وما يلقاتها الا ذو حظ عظيم » ( ٤١ : ٣٥ ) .



للسلطة السياسية مما يسمح بمزيد من طاعة الجماهير لها • والثانى اعطاء النظام السياسى الذى يقوم على « القانون والنظام » ستارا دينيا يخفى تحته الوظيفة الاجتماعية والسياسية التى يقوم بها وهو الابقاء على الوضع القائم بما فيه من تناقضات اجتماعية • والثالث اخفاء هذه التناقضات الاجتماعية والصراع الطبقي تحت غطاء الشريعة الاسلامية التى تقوم على احترام الملكية الخاصة ، ولا تمنع من ممارسة النشاط الاقتصادى الحر • هذه الدعوة الى نسق القيم يقوم على التغير تخفى فى الحقيقة رغبة قوية من السلطة السياسية للسيطرة على كل شئ • والحقيقة أن الدعوة الى تطبيق الشريعة الاسلامية مجرد دعوى نظرية تكشف عن قدر كبير من النفاق وعدم الجدية والمزايدة على الايمان • بالاضافة الى أنها تستخدم كمفتاح سحرى قادر على حل جميع المشاكل الاجتماعية •

وقد أخذ البعد الرأسى للدين ( علاقة الانسان بالله ) مكان البعد الافقى له ( علاقة الانسان بالانسان ) • فالعمل لا يتم أمام الانسان لخدمة المجتمع بل أمام الله طاعة له • ولا يقوم الحساب فى هذه الدنيا أمام السلطات الاجتماعية والسياسية بل فى الآخرة أمام الله • وضمير الانسان هو الذى يوجه سلوكه وليست مصالح الشعب وحاجات الامة • هذا التصور للدين جعله مجرد الهام من الله للقيادة السياسية وطاعة مطلقة من الشعب لها • كل شئ يحدث للشعب يأتى من الله ، ثروته وخبرته اليومى وموارده الطبيعية كلها هبات من الله • التنظيم السياسية اذن ليست مسؤولة عن الفقر أو سوء توزيع الثروة • ولا يمكن عمل شئ ضد ارادة الله ، ولا يمكن اعطاء شئ من الله أو منع شئ اعطاء الله • وكل ما يستطيع الشعب عمله هو الصلاة ،



ودعاء الله ، وانتظار الجود والكرم ! والقرارات السياسية الصحيحة تأتي من الله وليست من هيئة المستشارين أو المؤسسات السياسية .  
فאלله وحده هو مصدر التوفيق والهداية . وعندما تعمل القيادة السياسية بتوفيق من الله وتصدر قراراتها السياسية بعون منه تستحيل المعارضة السياسية التي تعتمد على كسب الانسان الذي قد يخطيء ويصيب ، وكثيرا مايخطيء ، وقلما يصيب !

لذلك كان التوكل على الله فضيلة . والتوكل في ذهن القيادة السياسية احدى الفضائل الكبرى . وكثيرا ما تبدأ الخطب السياسية أو تنتهي بآيات قرآنية تدعو الى التوكل وطلب الهداية والمغفرة (١٢) .  
كل شيء يتمحق في هذا العالم لاجل الله ، العلم والمعرفة والعمل كل ذلك يذهب اليه . الله هو الكمال والمقدسية ، بيده كل شيء وهو على كل شيء قدير (١٣) . وعلى هذا النحو يتم تصور الله على نموذج

---

(١٢) س ١ ص ٢٣ ص ١٧٣ ص ٢٣٥ ص ٢٠٩ ص ٤٦٠ ص ٤٨١  
س ٢ ص ١٩٠ ص ٢٤١ ص ٢٦١ ص ٣٢٨ ص ٣٨٦ ص ٤٠١ ص ٥٣٢  
س ٤ ص ١٩٦ ص ٣١٥ .

(١٣) وقد استشهدت القيادة السياسية في السبعينات ببعض الآيات القرآنية مثل « تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير » ( ٦٧ : ١ )  
« ربنا عليك توكلنا واليك انبنا واليك المصير » ( ٦٠ : ٤ ) « ربنا آتينا من لدنك رحمة وهيء لنا من امرنا رشدا » ( ١٨ : ١٠ ) « وما رحمت اذ رميت ولكن الله رمى » ( ٨ : ١٧ ) « وما النصر الا من عند الله » ( ٣ : ١٢٦ ) .  
ولقد طرد الشيخ عاشور من مجلس الشعب لانه اراد تطبيق آيات القرآن حول المشيئة الالهية على الله وحده وليس على القيادة السياسية مثل :  
« ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون » كما اراد وزير الاوقاف الشيخ متولى شعراوي .



الحاكم المتسلط حتى يتم تصور الحاكم المتسلط في ذهن الشعب على أنه اله .

لم تستعمل القيادة السياسية هذه القيم التقليدية من الدين الشعبى من أجل اصفاء الشرعية على سلطتها ومن أجل خضوع الشعب لها فحسب بل أنها استعملتها أيضا ضد المعارضة السياسية متهمة كل نسق آخر للقيم دينى أو علمانى بالالحاد . وبالرغم من أن الدستور (مادة ٥٤) تنص على الحرية الدينية كما نص « الميثاق الوطنى » من قبل « على أن حرية الاعتقاد شرط لقيام ثقافة وطنية حرة خالية من أى تعصب دينى » صدر قانون الردة واستعمل كسلاح سياسى ضد الخصوم السياسيين . وتردد استعمال هذا القانون وتطبيقه بالفعل بعد الانتفاضة الشعبية فى يناير ١٩٧٧ . والمحدون فى الدين الشعبى لاتجوز مخالطتهم سياسيا أو اجتماعيا . ويجب على جماعة المؤمنين لفظهم خارج المجتمع وبالتالي يمكن عزل المعارضة السياسية من قاعدتها الشعبية . والموت فى النهاية عاقبة المرتدين والملاحدين .

وترى القيادة السياسية أن من لا ايمان له لا أمان له ، وبالتالي فلا مكان للخصوم السياسيين فى المناصب العليا أو فى مؤسسات الدولة . وطبقا لشعار « لا مكان للمحد فى أجهزة الاعلام أو فى مواقع التأثير على رأى العام » فانه يستحيل على الخصوم السياسيين وفى مقدمتهم الاشتراكيون ، ناصريين أو ماركسيين أو مسلمين ثوريين ، احداث أى أثر فميما يتعلق بقضايا المساواة والعدالة الاجتماعية . فكل الشرور والآثام والاضطرابات والفتن انما تأتى من التيار المحدث ! وبالرغم من انتشار التيار الدينى المحافظ كنتيجة طبيعية فى هذا الجو م — ١٨ الدين والتنمية القومية



العام من الحماس والحمية الدينية الا أن القيادة السياسية تعتبره رد فعل طبيعي على التيار الملحد وسيطرته في الستينات على أجيزة الاعلام . اليسار والملحد واليمين الديني متشابهان ، كلاهما رد فعل على الآخر ، وكلاهما يستغل العنف لفرض سيطرتها على الشعب (١٤) . وتظل القيادة السياسية أقرب الى ركوب موجة اليمين الديني لانه يخدم أهدافها الاجتماعية والسياسية ويعينها على تصفية اليسار الملحد في الجامعات .

وبينما كانت القيادة السياسية في الستينات تعتبر القيم المادية والقيم الروحية متكاملان ، وأن التعارض بينهما انما يخدم أغراض أحد الفريقين ضد الآخر خاصة وأن القرآن وحد بينهما كما أن كل الثورات التقدمية حاولت التوفيق بين القيم الروحية للشعب وسيطرته على وسائل الانتاج وأن « الميثاق الوطني » أشار الى القيم الروحية النابعة من الدين والقادرة على هداية الانسان واعطائه مصدرا لا ينضب للطاقة والنشاط — بالرغم من هذا كله — كان هدف القيادة السياسية في السبعينات اظهار التناقض بين القيم المادية والقيم الروحية للنيل من اليسار الملحد والطمع فيه وذلك بالهجوم على

---

(١٤) الدستور المؤقت للجمهورية العربية المتحدة ١٩٦٤/٣/٢٥ ص ١٤ ، « الميثاق الوطني » ص ٨٨ ، ن ٤ ص ٧٢ — ٧٣ ، ن ٦ ص ٥٨٢ ص ٥ ص ٣٥٥ ، خطاب الى مجلس الشعب ١٩٧٧/١١/٩ ص ١٥ ، خطاب الى الانحداد الاشتراكي العربي ١٩٧٦/٣ ص ٧٩ ، حديث الى مجلة « السياسة » الكويتية ١٩٧٥/٩/٨ ص ٣٠ ، خطاب الى مجلس الشعب ١٩٧٦/٣/٤ ص ٤٤ .



القيم المادية التي يتبناها اليسار الملحد وكما تبدو في الماركسية (١٥) .  
ومما يعطى الفرصة للقيادة السياسية بأن تقدم نفسها للشعب على  
أنها الحامية لتراث الأمة وقيمها الروحية وفي نفس الوقت تستعملها  
من أجل المحافظة على الوضع القائم وعاقة أى عمليات للتغيير  
الاجتماعى .

لم تظهر الطائفية في الستينات . فقد عمل المسلمون والاقباط  
معا ، وناضلوا معا ضد الصليبيين . الوحدة الوطنية والهدف القومى  
تقادران على امتصاص أى مظاهر للطائفية واستبعاد مخاطرها . وقد  
لجأت القيادة السياسية في ذلك الوقت الى الوحدة الوطنية بين  
المسلمين والاقباط في ١٩٥٨ أثناء تكوين الجمهورية العربية المتحدة  
طبقا لنموذج الوحدة السابق أثناء الحروب الصليبية بين المسلمين  
والمسيحيين في الشرق . وقد حدث العكس في السبعينات اذ لم يمنع  
الحماس الدينى من وقوع صدامات خطيرة بين المسلمين والاقباط .  
وكان ذلك فرصة للقيادة السياسية لاصدار قوانين استثنائية لحماية  
الوحدة الوطنية ولتقوية النظام خشسية أن يتحول الصراع الطائفى  
الى صراع اجتماعى . والحقيقة أن تاريخ مصر يشهد بوجود وحدة  
وطنية عضوية بين المسلمين والاقباط كما ظهر ذلك في ثورة ١٩١٩ وفي  
مرحلة البناء الاشتراكى لمصر في ١٩٦١ — ١٩٦٤ وأثناء حرب أكتوبر  
١٩٧٣ . فلا تظهر الطائفية الا في لحظات ضعف الدولة وعندما يغيب

---

(١٥) ن ٤ من ٤٣ ، ن ٦ من ٨٨ من ٣٥١ من ٣٧٨ من ٥١٣ ، بيان  
٣ مارس ١٩٦٨ من ٥٠ ، س ٢ من ٤١١ — ٤١٢ ، س ٥ من ٢٤٣ ص  
٤١١ — ٤١٢ .



المشروع القومي الموحد لكل الطوائف والمجند لكل الطائعات والقوى •  
اذ أنها تسمح للدولة باتخاذ اجراءات استثنائية للدفاع عن الوضع  
القائم باسم المحافظة على الوحدة الوطنية • كما تنشأ الطائفية في  
نهاية الامر ، وجميع مظاهر التعصب الاخرى مثل التعصب الكروى  
للاندية الرياضية ، من غياب الاحزاب السياسية وحرية التعبير للقوى  
الوطنية التي يمكنها تحويل الولاء الدينى الى ولاء وطنى •

وقد كثرت الرؤى الدينية ، وظهور القديسين والاولياء والانبياء  
مثل عذراء الزيتون في الستينات بعد هزيمة يونيو ١٩٦٧ ، وعبرور  
الملائكة قناة السويس مع المصريين لمحاربة الاسرائيليين أثناء حرب  
أكتوبر ١٩٧٣ • وكان الهدف من التركيز على هذه الظواهر بافتعالها  
أولا ثم نشرها على نطاق واسع في أجهزة الاعلام ابصاد أنظار  
الشعب عن الاوضاع السياسية والاجتماعية واغراقه في انفعالات  
الصوفية ورؤى القديسين • وان اعطاء الاولوية المطلقة في الحياة  
الوطنية للدين لهو أحد مظاهر الازمة الاجتماعية والسياسية (١٩٦) •

ولم تستعمل القيادة السياسية في السبعينات الاشتباه القائم

---

(١٩٦) س ١ ص ٣٩٤ س ٢ ص ٣٩٣ ص ٤٠١ — ٤٠٢ ص ٤١١ —  
٤١٢ ص ٤١٨ — ٤١٩ س ٣ ص ١٧ — ١٣ س ٤ ص ١٦٩ ص ٥٨٥ —  
٥٨٦ ص ٧٠٤ — ٤٠٥ س ٥ ص ١٣٣ — ١٣٤ ص ٢١٩ — ٢٢٠ ص ٣٤٣  
حديث مع جريدة الانوار اللبنانية ١٩٧٥/٦/٢٢ ، خطاب الى مجلس  
الشعب ١٩٧٦/٣/١٤ ص ٥٣ ، خطاب الى المواطنين في الاسماعيلية  
في مسجد الشفاء في ٣ / ١٩٧٦ ، خطاب في عيد العمال ١ / ٥ / ١٩٧٦  
ص ٣٠ ، حديث مع رجال الدين ٨ / ٢ / ١٩٧٧ ، خطاب في الذكرى  
السابعة لوفاة الرئيس جمال عبد الناصر ٢٨ / ٩ / ١٩٧٧ •



في التراث الديني حول موضوع المساواة والمعادلة الاجتماعية وتفسير الاسلام لصالح الاقتصاد الحر وسياسة الانفتاح . ويرجع السبب في ذلك الى أن التفسير الآخر للاسلام أى الاسلام الاشتراكي حاصر للغاية ومازال حيا في قلوب الناس على الاقل كالألفاظ وشعارات وأمانى وأحلام . أثرت القيادة السياسية استعمال القيم الدينية التقليدية التي يمكن للجماهير قبولها وتأييدها . والمقيدة أن القضاء والقدر والصبر قيم شائعة في الامثال العامة تدعو الناس الى قبول مصائرهم ، وتسلب عنهم زمام المبادرة ، وتجعل حظ الانسان في الحياة مقدرا من قبل ، ثابتا لا يمكن تغييره (٩٧) . والصبر أيضا جزء من ثقافة الجماهير كما تكشف عنه الامثال (٩٨) . اذ لا يمكن عمل شيء الا الانتظار . وبالتالي لا يمكن تغيير الوضع الراهن لتوزيع الدخل . ففي هذه الدنيا لا يوجد الا المجتمع الطبقي ، ولا توجد المساواة الا

---

(٩٧) مثلا « اللي مكتوب على الجبين لازم تشويه العين » ، « المكتوب بمنوش بهروب » ، « قيراط بخت ولا لمدان شطارة » ، « ابن آدم في التفكير والرب في التدبير » ، « من حبه ربه واختاره جب له رزقه على باب داره » ، « يا هارب من قضيا ، ملك رب سوايا » ، « المتعوس متعوس ولو علقه على بابنه فاعوس » ، « المظلوم مظلوم وفي الآخرة يضرب طوب » ، « تجرى جرى الوحوش وغير رزقك ماتحوش » ، « لا يفتنى حذر من قدر » ، « بختك يابو بخيت » ، « تبقي في ايدك وتقسم لفيرك » ، « ارميه في السطوح وان كان لك فيه نفسه مايروح » .

(٩٨) مثلا « الصبر خير » ، « كل شيء دواء الصبر لكن قلة الصبر ما لهاش دواء » ، « من صبر نال ومن لح مالوش » ، « ما دوا الصبر الا القبر » ، « طول البال تبلغ الآمال » ، « طولة البال ماتخسرشي » ، « طول البال تهد الجبال » ، « المعيشة تصب طولة الدل » .



في الموت (٩٩) . وقد كان هذا الجانب في ثقافة الجماهير هو السبب في جعل موضوع التغيير الاجتماعي نحو مزيد من المساواة والعدالة الاجتماعية صعبا للغاية وكأن الفوارق بين الطبقات مغروزة في وعي الجماهير .

ومع ذلك توحى بعض الامثال العامة الاخرى بإمكانية الثورة والتغيير الاجتماعي ، مما يجعل اعادة توزيع الدخل بحيث يحقق قدرا أكبر من المساواة أمرا ممكنا . اذ تنتقد بعض الامثال العامة الاسلام الشعائري والقيم السلبية والنفاق الديني . بل ان البعض منها يدعو الى العنف الثوري . فالله لم يحدد شيئا سلفا ، وبالتالي يمكن اعادة توزيع الثروة . ترفض بعض الامثال العامة اذن عقيدة القضاء والقدر وتدعو الى الاخذ بالعمل المادية المباشرة (١٠٠) . كما ترفض النفاق الديني في الحياة اليومية . فالاسلام الشعائري لا يمكنه تغيير السلوك الفعلي للانسان ، ولا يتضمن بالضرورة أية امانة في العلاقات الاجتماعية . والحياة المادية أهم بكثير من الشعائر ، ولها

---

(٩٩) مثلا « القر حشمة ، والمز بهذلة » ، « القنعة مال وبضاعة » ، « المفلس في امان الله » ، « من طلب الزيادة وقع في انتقصان » ، « المركب الى تودي احسن من اللي تجيب » ، « رينا ماسوانا الا بالماوت » ، « ربك رب العطا يدى البرد على قد القطا » ، « الناس متلبات » ، « من عرف مقامه ارتاح » .

(١٠٠) مثلا « سلاح الضعيف الشكية » ، « باغراب هات بلحة قال دا قسبة ، قال قسمتي بين ايديك » ، « يفتح العين للدبان ويقول دا قضا الرحمن » . « الشعبان هو الذى يذكر الله » .



الاولوية المطلقة على الحياة الروحية • ان محاربة الجوع ، وليست اقامة الشعائر ، هو الاسلام الحق • وشئ فعلى يتحقق فى هذا العالم أفضل بكثير من شئ موعود به فى العالم الآخر • الاسلام كدين ليس أفيونا للشعب (١٠١) •

لم تتناول القيادة السياسية أو المؤسسات الدينية هذا الجانب فى ثقافة الجماهير الذى يدعو الى التغيير الاجتماعى والثورة مما يؤكد مرة أخرى أن العامل المفعلى فى توزيع الدخل لم يكن العامل الدينى • اذ كان يمكن لهذه الامثال العامة التى تدعو الى التغيير الاجتماعى تحريك الجماهير لو أرادت القيادة السياسية تحقيق العدالة الاجتماعية • ولكن القيادة السياسية أهملت هذه الطاقة الكامنة فى ثقافة الجماهير ، والقيادة السياسية فى السبعينات أسقطتها من حسابها كلية حتى غاصت فى أعماق وعى سياسى مزيف للجماهير بفعل الدين (١٠٢) •

---

١٠١) مثلا « ضلالى ومهلل املم ، وإثله حرام » ، « يفتى على الابرة ويبلغ المذرة » ، « الوش وش حاجج والطبع مايتغيرش » ، « زى القطط يسبح ويسرق » ، « هات عمك وخذها يوم القيامة » ، « اللى مايوزه البهت يحرّم على الجاليع » ، « كل لقمة فى بطن جائع آخر من بناية جلع » .  
انظر أيضا : د. حسن حنفى : التفكير الدينى وازدواجية الشخصية فى قضايا معاصرة ج ١ فى فكرنا المعاصر ص ١١ — ١٢٧ ، دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٧٦ .

(١٠٢) بعد اجراء مقابلات عديدة مع اناس صانعين محلا « تجارب الشارع » وبعد استبعاد المستوى السطحى للشعور الوطنى المزيف يظهر موضوع المساواة والعدالة الاجتماعية بوضوح كمطلب اجتماعى ووطنى .  
فالتأليم شرعى ، والفقر له حق فى اموال الغنى ، والذل مال الله فى خدبة الامة كلها ، والاسلام ليس شعائرا أو عقائدا أو نفاقا ، ويظهر الدين اساسا كدعوة للمساواة والعدالة الاجتماعية .



## خامسا : خاتمة :

ينتهى هذا التحليل على مستويات ثلاث لاثـر العامل الدينى على توزيع الدخـل القومى فى مصر الى النتائج العامة الآتية :

١ - لم يكن الهدف من استخدام القيادة السياسية فى الستينات للإسلام للدفاع عن الاشتراكية واستخدامه فى السبعينات للتراجع عنها هو سد الفراغ النظرى الذى شعرت به الثورة • فقد اعترفت الثورة المصرية بالفعل بغياب نظرية مسبقة ، وكانت تفخر بطابعها البرجماتى وتجربتها القائمة على المحاولة والخطأ • كان غياب النظرية اتـهما من اليسار المصرى وليس من الرجعية العربية التى كانت تظن على العكس من ذلك أن الاشتراكية العربية نظرية واحدة مصاغة سلفا أو ماركسية متتمة •

٢ - كانت اشتراكية الستينات فى كل مراحلها علمانية خالصة • وكانت الثورة المصرية منذ البداية ثورة علمانية تحمل أفكارا علمانية ثورية كما ظهرت فى المبادئ الست • ومع ذلك فإن الإسلام عامل ضمنى مكون لروح الشعب ، وعقيدة فعالة تتضمن أفكار المدالة الاجتماعية كما ظهرت لدى الإخوان المسلمين أحد الرواد الأساسـة فى تكوين الضباط الاحرار (١٠٣) • وبالرغم من أن هذه المبادئ الست لم تنشر الى الإسلام كلفظ إلا أنها ذات مضمون اسلامى • فالإسلام دين علمانى من الأساس ، دين بلا سلطة كهنوتية • ومفاهيم المساواة

---

(١٠٣) كان ستة أعضاء من الاثنى عشر عضوا فى مجلس قيادة الثورة من الإخوان المسلمين أو المتعاطفين معهم نوى الاتجاه الإسلامى •



والعدالة الاجتماعية لم يست فقط اسلامية من حيث المعانى ، بل أيضا اسلامية من حيث الالفاظ . فالعادل اسم من الاسماء الالهية يشير الى قانون الاستحقاق وأخلاق العمل . وكل ما قيل فى أدبيات « الاسلام والاشتراكية » أو حتى فى « الاشتراكية الديمقراطية » فيما يتعلق بنظرية الاستخلاف صحيح بصرف النظر عن النعمة الدعائية الدفاعية لهذه الادبيات المهنية التى أصدرتها الدولة .

٣ — لجأت القيادة السياسية فى الستينات الى الاسلام كاجراء دفاعى ضد النظم الرجعية العربية التى كانت قد لجأت الى الاسلام من قبل للهجوم على الاشتراكية التى كانت تمثل فى ذلك الوقت تهديدا فعليا لهذه النظم . أرادت القيادة السياسية انتزاع أقوى سلاح من أيدي النظم المخافسة ، وهو سلاح الدين ، وكان الاسلام جزءا من لعبة أكبر ، وهو صراع القوى بين النظم السياسية المتعارضة . كما لجأت القيادة السياسية فى السبعينات الى الاسلام لاضفاء الشرعية على السلطة السياسية ضد المعارضة اليسارية وكعامل استقرار وترابط اجتماعى ضد محاولات التغير الاجتماعى (١٠٤) .

٤ — لم يكن لاستعمال الاسلام فى كلتا الحالتين أى أثر يذكر على توزيع الدخل القومى فى مصر . فقد كان الاختيار الاجتماعى للمساواة فى الستينات أو اللامساواة فى السبعينات يرجع أساسا الى نوعية القيادة السياسية . وبنهاية القيادة الثورية وبداية قيادة تقليدية جديدة تحول

---

(١٠٤) « ويبدو أن الاشتراكية الاسلامية أكثر من مجرد شعار ظهر من خلال اسلام سياسى ضعيف يبحث عن شرعية للاشتراكية » .  
D. E. Smith : Op. Cit., P. 271.



النظام السياسى كله كما تغير الاختيار الاجتماعى • فنوعية القيادة السياسية وليس العامل الدينى هى التى حددت سياسات توزيع الدخل القومى فى مصر (١٠٥) •

• — كان لكل نظام سياسى تفسيره للاسلام • وكان الخلاف بين التفسيرات المختلفة ، الاسلام والاشتراكية فى مقابل الاسلام والرأسمالية ، هو فى حقيقة الامر صراع بين مختلف النظم السياسية ولقوى الاجتماعية التى يمثلها كل نظام ، الاشتراكى التقدمى فى الستينات والرأسمالى المحافظ فى السبعينات • ولم يكن الدين الا وسيلة لتدعيم كل نظام • وكان العامل الحقيقى الحاسم فى توزيع الدخل هى السياسات الفعلية المنبثقة عن اختيار القيادة السياسية وكيفية تنفيذها فى البناء الاجتماعى والسياسى • وان الحسم بين هذه النظم لا يرجع الى صدق تفسيراتها للاسلام أو كذبه ، أى منها الصحيح وأيها الخطأ • فهذا النموذج المطلق للاسلام لا وجود له بالفعل طالما أن الدين قائم على المجتمع ومغروز فيه • بل يرجع الى انتصار أحد النظامين فى صراعه مع النظام الآخر • فممارك التفسير هى فى حقيقة الامر معارك النظم السياسية وممارك القوى الاجتماعية التى يتمثل كل منها أحد التفسيرات فى مواجهة التفسير الآخر •

٦ — كانت المؤسسات الدينية والعلمانية مؤسسات تابعة للدولة ،

---

(١٠٥) يمكن القول بالامتعاد على تبييز Lenski • أن الاسلام كان مجرد عامل ارتباط فى توزيع الدخل وليس عامل مسبب  
Lenski : Op. Cit., P. 300 — 21.



استخدمت الدين لجعل قرارات السلطة السياسية أكثر قبولا لدى شعور الجماهير ودون أن تكون عاملا مباشرا في توزيع الدخل القومي . وقد استطاع النظامان السياسيان في مصر في الستينات والسبعينات بنفس القدرة استخدام هذه المؤسسات لتحقيق أغراضهما . ففي الستينات كان الاسلام اشتراكيا ، وكانت الاشتراكية اسلامية . وفي السبعينات كانت اشتراكية الستينات ماركسية وكانت الماركسية مناهضة للاسلام . وقد أصدرت نفس المؤسسات الدينية وربما نفس الاشخاص فتاوى متعارضة في كثير من الموضوعات الاجتماعية والسياسية تبعا لاختلاف النظم السياسية . وكانت النصوص الدينية والشواهد التاريخية من الاسلام جاهزة في كلتا الحالتين رهن اشارة السلطات السياسية .

٧ — كانت هناك أزمة ثقة بين هذه المؤسسات الدينية والجماهير . فقد عرفت الجماهير من خلال تجاربها المباشرة أن رجال الدين وكذلك كل القيادات والرؤساء موظفون في الدولة (١٠٦) . ففقدت الثقة في مؤسسات الدولة وأجهزتها بالرغم مما يبدو على الجماهير من طاعة لها (١٠٧) . وينتمى رجال الدين المؤثرون الى الطبقة المتوسطة وبالتالي فانهم مثل غيرهم من أفراد الطبقة كانوا يعملون لصالح السلطة

---

(١٠٦) « يحظى العلماء بلحترام لعلمهم وتقواهم ولكن دون تبجيل »  
D. E. Smith : Op. Cit., P. 23.

(١٠٧) دمرت الجماهير في انتفاضة يناير ١٩٧٧ بعض مراكز البوليس ، ودور الصحف ومراكز حزب الحكومة ، والنوادي الليلية وفتحت بعض الجمعيات التعاونية ووزعت الطمام على الفقراء والجوع . تعطلت مؤسسات الحقولة لمدة يومين وكانت البلاد تحت سيطرة الجماهير في الشوارع .



السياسية . وغسروا الاسلام كما أرادته القيادة السياسية طاعة للسلطة سواء كانت تقدمية أو محافظة ، اشتراكية أو رأسمالية ، ثورية أو تقليدية . وروجوا للاسلام الشعائري بالرغم من الكم الهائل من أدبيات المهنة حول « الاسلام والاشتراكية » ! واحتكرت السلطة الدينية حق التفسير كما احتكرت السلطة السياسية حق اتخاذ القرار السياسى . وكان رجال الدين سواء فى قمة المؤسسات الدينية أو فى القاعدة عند أمة الساجد وخطبائها موظفين فى الدواوين منفذين لوامر الحكومة ، يخشى الرؤساء أن يفقدوا وظائفهم ومراتبهم وسلطاتهم ، ويخاف الائمة من الطرد والنفى والاضطهاد . وان أزمة الثقة بين الجماهير والسلطين الدينية والسياسية أزمة واحدة ناتجة عن تزييف كل من السلطين للوعى الاجتماعى(١٠٨) .

٨ — لم تستخدم ثقافة الجماهير فى الستينات كقوة محركة تدفع الشعب نحو الثورة والتغير الاجتماعى . وبدلا من استخدام ثقافة الجماهير بحثت القيادة السياسية عن أفكار علمانية لم تلمس شغاف غلوب الجماهير ولم تتحد بأرواحها . طرقت آذان الجماهير ولكنها لم تؤثر فيها ولم تكن الجماهير مستعدة للموت فى سبيلها . فسرعان ما انتهت هذه الافكار بنهاية القيادة السياسية بالموت قضاء وقدر ! لا تساعد العلمانية اذن على تطوير المجتمعات التقليدية لانها لا تأخذ فى الاعتبار ثقافة الجماهير الذاتية . وثقافة الجماهير فى البلاد النامية

---

(١٠٨) يمكن للبعض اثبات ان الاخوان المسامين والمعارضة اليسارية هما المجموعتان الرئيسيتان اللتان تحظان بنفقة الجماهير .



مثل مصر هو البديل الوحيد للايديولوجية السياسية • فهي أصيلة ومبدعة وفعالة ، لا تحتاج القيادة السياسية الى أى جهد لاقتناع الجماهير بها أو لتكوين حزب للدعوة لها أو لتشكيل قيادات لحشد الجماهير من خلالها ، فالدين ، والائمة ، والمسجد ، وجماهير المؤمنين كلهم يشكلون عصب الحياة السياسية الجديدة • ويكون السؤال : كيف يمكن استعمال هذه الثقافة كوعاء للأهداف القومية ؟ لقد أهملت الثورة المصرية كلية إعادة بناء ثقافة الجماهير فلم تجد بعد اختفاء القيادة الثورية ثقافة أو جماهيراً تدافع عنها (١٠٩) •

٩ — ثقافة الجماهير في مصر ، مثل أى ثقافة أخرى ، متشابهة • فهي تدعو الى المساواة والمعادلة الاجتماعية وفي نفس الوقت تدعو

---

(١٠٩) وهنا تبدو أهمية كاميلوتوريث والرهبان الشوار في أمريكا اللاتينية وعلان الثورة كإبر مسيحي • كما تبدو أهمية اليسار الدينى في الكنيسة الغربية للمساهمة في الحركات الاجتماعية في المجتمعات الرأسمالية. وفي أمريكا أصبح للاهوت الثورة الأولوية المطلقة على لاهوت الذات والصفات العقلدى ، وأصبحت النعالم الاجتماعية للمسيحية مذهباً عقائدياً جديداً • فالكاثوليكية الرومانية في أمريكا اللاتينية ، والبروتستانتية أثناء حروب الفلاحين بقيادة توماس مونز في ألمانيا في القرن السادس عشر ، والمسيحية البدائية كما وصفها أنجلز وكوتسكى ، والبونية في نيتلم أثناء حرب الاستقلال ، والكفوشيوسية في الصين في بداية الثورة الصينية وبمعد الثورة الثقافية ، ودين « مركب البضاعة » والديانات البدائية في أفريقيا ، الأمة السوداء في أمريكا ، والإسلام في الجزائر أثناء حرب الاستقلال ، والمهدية في السودان ، والسئوسية في ليبيا ، وأخيراً الثورة الإسلامية في إيران باسم الإسلام والثورة ، كل هذه نماذج لبدايات ثورات جديدة في العالم باسم الدين • انظر د. حسن حنفى ، كاميلوتوريث ، القديس الثائر في « قضايا معاصرة » ج ١ في فكرنا المعاصر ص ٣١١ — ٣٢٧ ، دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٧٦ •



الى للمساواة والتفاوت الطبقي(١١٠) . فبينما لم تلجأ القيادة السياسية في الستينات الى الجانب الاول لتطوير الجماهير ودفعها نحو مزيد من العدالة الاجتماعية والمساواة لجأت القيادة السياسية في السبعينات الى الجانب الثانى الذى يدعو الى التسليم والقضاء والقدر والتواكل والمساواة لتدعيم النظام السياسى وتثبيت الوضع القائم وللإبقاء على الثبات الاجتماعى . والحقيقة أنه بإمكان أى نظام سياسى محافظ يقوم على التفاوت الطبقي استخدام هذا الجانب السلبي فى ثقافة الجماهير لتثبيت دعائمه ولإطالة مدته .

١٠ — تفشل كل القرارات السياسية المتعلقة بالمساواة والعدالة الاجتماعية والتي تهدف الى تحقيق أكبر قدر ممكن من المساواة فى توزيع الدخل القومى طالما استعصت ثقافة الجماهير على أى نسق فعال للقيم يدفع الجماهير نحو التغير الاجتماعى . وقد تبقى أى ثورة شعبية مثل انتفاضة يناير ١٩٧٧ لفترة قصيرة لان مطالب

---

(١١٠) يمكن ايضاح الاشتباه فى التراث الدينى من خلال الظروف الفعلية للشعب ، وبالتالي تكون الاولوية للآليات القرآنية الخاصة بحق الفقراء فى اموال الاغنياء ، والملكية العامة ، والمساواة والعدالة الاجتماعية والتضامن الاجتماعى . ويمكن استخدام الامثال العربية التى تعبّر عن نفس هذه الامكار لتفسير هذه الآليات القرآنية وتكون هذه العناصر ايدولوجية سياسية وطنية يمكنها احتواء العلمانية التقدمية ( نمط الستينات ) والمحافظه الدينية ( نمط السبعينات ) . وقد تكون هذه هى مهمة اليسار الاسلامى . انظر مجلة « اليسار الاسلامى » ، القاهرة ، ١٩٨١ .



ال جماهير فى المساواة والعدالة الاجتماعية لم ترتبط بثقافتها فى مصدريها  
الاساسيين : الدينى فى الكتب المقدسة والحنوى فى الامثال العامة •

ان مأساة التجربة المصرية كانت فى وجود قيادة سياسية ثورية  
أولا ثم تقليدية ثانيا • غياب المؤسسات الدينية والعلمانية المستقلة ،  
وعدم بناء ثقافة الجماهير كأيدىولوجية سياسية •







## معارك الدين والتنمية

### (١) الجسد يسار ، والعقل يمين •

ان مأساة مصر تتلخص في عبارة واحدة « الجسد يسار ، والعلة يمين » . وأعنى ذلك أن واقع مصر يدخلها المحدود ، متوسط الدخل السنوى للفرد حوالى ١٥٠ جنيها مصريا سنويا ، لا يتحمل الا مجتمعا تذوب فيه الفوارق بين الطبقات ، وتنمية عن طريق الاعتماد على الموارد الذاتية والادخار الداخلى وليس عن طريق الديون أو رهن الموارد الطبيعية لعدة أجيال قادمة • ويتطلب ذلك ضغط المصروفات والكف عن شتى أنماط الانتاج الاستهلاكى التى لا تحقق عائدا للاستثمار ، والقضاء على تهريب رؤوس الاموال ، وحماية الاقتصاد الوطنى ، وفرض الضرائب على الدخل المرتفعة ، والكشف عن رؤوس الاموال الطفيلية التى تتراكم عن طريق الحمولات والمضاربات وتجارة العملة فى السوق السودان ثم تهريبها الى الخارج • وهذا ما يسمى بلغة الاقتصاد السياسى وبمصطلحات جيلنا فى الستينات « حتمية

---

كتب هذا المقال اثناء صدور « الاهلى » الاولى عام ١٩٧٨ ، وهو من المقالات التى لم تنشر . وهذه صياغة ثالثة من المسودة الاولى دون تغيير بعد عشر سنوات تقريبا فى خريف ١٩٨٧ ، انظر ايضا دراستنا « التنوير الدينى والتنظيم السياسى » ، « مأساة الاحزاب التقدمية فى البلاد المتخلفة » فى « الدين والفترة فى مصر ١٩٥٢ — ١٩٨١ » ، الجزء الثانى ، اليسار الاسلامى والوحدة الوطنية » .



الحل الاشتراكي » . مصر الآن ، أرضها محتلة ، وما زالت مطمعا للتوسع الصهيوني والاطماع الاستعمارية . وذلك يحتم أيضا أن تكون سياسات مصر معادية للصهيونية ومناهضة للاستعمار . الواقع في مصر الآن بمشكلكيه الرئيسيتين ، التخلف والاحتلال ، يفرض أن يكون جسد مصر يسارا .

ولكن اذا حللنا أبنيتنا الفوقية أى ثقافتنا وأدبنا وفننا وتفسيراتنا للدين ونظرياتنا للعالم لوجدنا أن كل هذه النشاطات العقلية تعمل في تواليب اليمين . مازالت ثقافتنا اما تكرارا للموروث أو تقليدا للمنقول دون أن تكون تعبيرا عن ثقافة مقاومة في مجتمع محتل أو أيديولوجية تنمية في مجتمع متخلف . وفننا مازال يتملق أذواق الجماهير ، ويستجدر الضحك الرخيص . وتفسيرنا للدين مازال يؤكد التفاوت في الرزق « ورفنا بعضهم فوق بعض درجات » ، مع التركيز على الشعائر والطقوس والعقائد الكلامية وتناول الامور العيبية وإبراز عوامل المنافسة والربح والنشاط الفردي والتجاري باسم الاقتصاد الاسلامي وتحت غطاء البنوك اللاربوية .

وقد تكون هذه المأساة هي السبب الرئيسى الذى من أجله بلغت ثورتنا ربع قرن ، وقطعت أشواطاً في الجسد من القضاء على الاقطاع ، والقضاء على الاستغلال ، والقضاء على الاحتلال ، وتحديد الحد الاعلى للملكية الزراعية وتمليك الارض لصغار المزارعين ، والتأميم ، والقطاع العام ومشاركة العمال في الارباح ، والتصنيع ، ومجانية التعليم ، ووضع سياسة عدم الانحياز ، ومعاداة الصهيونية ، والولاء للقومية العربية . ولكننا لم نقطع نفس الشوط في الثقافة والابنية



العقلية وتصوراتنا للعالم • فواقمنا الثورى لم يصاحبه فكر ثورى •  
لم تتجاوز الثورة النظم والقوانين الاقتصادية الى الحياة اليومية  
والى الابنية الفكرية والى ثقافة الجماهير •

ان هذا الانفصام فى حياتنا القومية لهو محك العمل السياسى  
الآن • فاما أن يفرض الواقع اليسارى فكره اليسارى وبالتالي تتحقق  
وحدة شخصيتنا القومية ، وتتسق حياتنا العملية والنظرية واما أن  
يفرض العقل اليمىنى تصورات وقرائنه على الواقع فيتحقق التجانس  
أىضا فى شخصيتنا القومية لحساب اليمين • وكما أن الواقع قادر على  
تغيير الفكر فان الفكر قادر أيضا على تغيير الواقع • ولما كان الواقع  
لا يمكن أن يتغير فهو العنصر الثابت ، وكان الفكر يمكن أن يتغير  
فهو العنصر المتحرك كان من الطبيعى أن تتحقق الوحدة فى شخصيتنا  
الوطنية عن طريق فرض الواقع فكره المتسق معه • وبالتالي تكون  
مهمتنا تغيير ثقافتنا الحالية وبيان أوجه قصورها عن واقعها ومقدار  
ضررها على قضايانا القومية الاساسية حتى يتطهر العقل من بقايا  
الاستعمار الثقافى والتخلف الفكرى والركود العقلى • ثم يفرض الواقع  
فكره المتسق معه حتى تتكون ثقافة وطنية يقوم فكرها على مقاومة  
الاحتلال ومن أجل القضاء على التخلف •

ان عدم التطابق بين الجسم والعقل فى حياتنا القومية هو  
السبب فى تشرثر ثورتنا الاخيرة ونكوص تقدمنا الحالى • فالواقع  
اليسارى لا يتقدم الا بفكر مطابق • واذا كان الواقع يساريا والعقل  
يمينيا فانه مهما حدث من تغيرات فى الواقع فانها لا محالة تكون  
قاصرة ووقتية ومهددة بالضياح فى أى وقت فتعود الى التطابق مع



العقل اليميني • وقد استمر هذا الخلاف منذ الإصلاح الديني حيث ذلّ الفكر الاصلاحى بالرغم من جرأته فى بعض مسائل العدل مثل اعتبار الانسان عاقلا وحرا ومسؤولا الا أنه ظل فى التوحيد أشعريا تقليديا محافظا ومن ثم حدث أيضا نفس عدم التطابق بين العقائد الاصلاحية وبين المشروع القومى الاصلاحى •

ان أرواحنا فى وحشة من أجسادنا ، ضامرة ، متأكلة محترقة ، لا تفعل ولا توجه لانها تسكن فى عوالم غريبة عنها • فتظل طائفة فى الهواء وأجسادنا فى قبضته الآخر وبين قضبانه • فهل يعود العقل لتخليص الجسد ؟



### ( ب ) الاشتراكية الديمقراطية بين النظرية والتطبيق •

ليس المهم هو اعلان المبادئ الانسانية العامة والفوايا الطبية وترديد ما يجب أن يسمعه الناس • فكل الايديولوجيات تفعل ذلك • ولكن المهم هو تطبيقها في واقع محد بعينه لمعرفة تفسير المبدأ على الطبيعة فذاك مرتبط الفوس •

« والاشتراكية الديمقراطية » بمض الافكار العامة المنفتحة من التراث الاسلامي يعلمها الجميع ونردها منذ مئات السنين • تقول كل الدعوات الدينية بها • ولكن المهم هو تطبيقها في الواقع المصري وتحويلها الى برنامج محدد تتبناه الجماهير العريضة صاحبة الاغلبية أو ترفضه •

فمثلا ، ليس المهم هو الاعلان عن النزعة الانسانية في الحضارة العربية ولكن الاجدى هو حل على طبقا لهذه المبادئ لقضية التعصب المذهبي والعرقى في العالم العربى وهو ما يسمى بمشكلة الاقليات • والحرب الطائفية في لبنان خير شاهد على عجز الايديولوجيات والنظم العربية الحالية على مواجهتها •

---

كان هذا المقال آخر ما كتب لجريدة « الاهلى » عام ١٩٧٨ ولكنه لم ينشر • وذلك صياغة ثانية من المسودة الاولى بعد عشر سنوات كتبت في خريف ١٩٨٧ • وقد وضع فيها بعد أن من بين اهداف « الاشتراكية الديمقراطية » أن تكون جسر لقاء مع الصهيونية التى تنسب أيضا للاشتراكية الديمقراطية الدولية وكما وضع في اتفاقيات كامب دافيد في ابريل ١٩٧٨ •



وصحيح أن الاسلام دين وسط ولكن المهم هو تطبيق هذه الوسطية في أوضاع مطلوبة لا تتعادل فيها كفتا الميزان • ففي مجتمع تسوده الاقلية المتزفة تتحقق الوسطية فيه بالعمل أولا • من أجل الاغلبية المحرومة • وفي مجتمع تسوده أقلية حاكمة تتحقق الوسطية فيه بالعمل أولا من أجل الاغلبية المحكومة • وفي المجتمع الذي تتكالب فيه الطبقات العليا على الدنيا دون الآخرة يتحقق التوازن فيها بدعوتها الى العمل من أجل آخرتها • وفي المجتمع الذي تجد الطبقات المحرومة في الآخرة تعويضا لها عن حرمانها في الدنيا يتحقق التوازن في حياتها بالدفاع عن حقوقها في الدنيا • وهنا يختلف التوازن في التطبيق من طبقة لأخرى • ولا يعنى التوازن بين الروحي والمادى اطلاق العنان للكسب والربح ثم بناء المساجد وحج البيت ، فذاك تفسير رأسمالى للاسلام • فالاسلام لا يفرق بين الروحي والمادى ولكن يوحد بينهما • كل نشاط اقتصادى عمل روحى ، وكل عبادة عمل مادى • لا يعرف الاسلام التفسير الروحي في مقابل التفسير المادى بل قامت الشريعة الاسلامية على الضروريات الخمس : الحياة ، والدين ، والعرض ، والمال ، والعقل ، وهى دعائم الحياة لا فرق فيها بين روحى ومادى • ولا يعنى التكامل بين العلم والايمان اجراء التجارب في المعامل ثم التبرك بأولياء الله بل يعنى اقامة الايمان على العلم والبرهان ، وتوجيه العلم لخدمة الرسالة • فالاسلام يوحد بين العلم والايمان ، ولا يجملهما متجاورين •

ولا تعنى الوسطية في الاسلام القضاء على الصراع ، فالصراع هو محرك التاريخ » ولولا دفع الله الناس بعضهم لبعض لفسدت السموات والارض • ولا تعنى الاخوة في الاسلام الحب غير المشروط



بل الحب في الله والبغض في الله • وبين الظالم والمظلوم لا توجد أخوة ،  
وبين الحق والباطل لا توجد مصالحة • الايمان يقتضى نصره الحق على  
الباطل وليس ايجاد التوازن بينهما • وقد أمر الله برفض ولاية الظالمين  
والمعتدين •

ان أيديولوجية التوازن من الناحية الاجتماعية كانت ولا تزال  
باستمرار أيديولوجية الطبقة المتوسطة التي تريد الابقاء على الوضع  
القائم والماء الاطراف بدعوى القضاء على التطرف وبهدف الابقاء  
على الوضع القائم دون تغييره وحتى تستمر هذه الطبقة في البقاء  
فتنافس الاغنياء في غناهم أو تشاركهم فيه • وتتصدق على الفقراء  
في فقرهم ، وفي نفس الوقت تظل أعلى منهم وتستفد منهم لحسابها •  
ومن المعروف في العلوم السياسية أن هناك نظريتين • السياسة  
كنظرية في التوازن أو التعادل وهي النظرية الرأسمالية ، والسياسة  
كنظرية في الصراع وهي النظرية الاشتراكية •

والاشتراكية الديمقراطية اجتهد فردى لصالحها وتجميع من  
واضحها ، وعمل بعض الاساتذة الذين اشتركوا فيها طلبا للمناصب  
وتأكيدا لدور البعض في تبرير النظم السياسية وقيامهم بدور الموظف  
الايديولوجى للنظام • ولاى نظام يطلب موظفين من هذا النوع •  
ولكنها لا تنزى الجامعة في شئ • فالجامعة أساتذة وطلبا تضم عيدا  
من الآراء والتيارات المتباينة • وهذا شئ طبيعى بحكم العلم واختلاف  
المناهج والرؤى لقضايا التغيير الاجتماعى ومواجهة تحديات العصر  
والاختلاف في الرأى رحمة من الله •

ولا يمكن الزام المجتمع كله بأيديولوجية واحدة والا وقعت



الاشتراكية الديمقراطية في النظام الشمولى الذى تراه وقد ساد في ثورة ٢٣ يوليو • بل ان الانظمة الاشتراكية كلها تسمح بتعدد المداخل النظرية للايديولوجية الواحدة ، واقتصرت الايديولوجية على برنامج للعمل الوطنى يلتزم به كل المواطنون • ولا يوجد شئ اسمه الايديولوجية الصحيحة • فكل الايديولوجيات اجتهادات لتصوير الواقع لصالح الطبقات الاجتماعية المختلفة • ولا يلتزم المواطنون الا بالدستور • وهم سواء أمام القانون بصرف النظر عن عقائدهم السياسية •

ويظهر التناقض في « الاشتراكية الديمقراطية » بين المبادئ المعلنة والواقع العملى • ففي نفس الوقت الذى تدعو فيه الى توجيه الدولة للنشاط الاقتصادى ، وهو ما يقتضى التنمية والقطاع العام وسيطرة الشعب على وسائل الانتاج ، تشرع سياسة الانفتاح ويعلن البعض عن تصفية القطاع العام وتحويل هيئاته الى شركات ، ويسمح للقطاع الخاص بالانتشار بلا ضوابط ، ويفتح الباب على مصراعيه لشركات الاستثمار ، وللبنوك الاجنبية ، وحرية تداول النقد الاجنبى ... الخ • وفى نفس الوقت الذى يعلن فيه أن الديمقراطية تقتضى عدم عزل أية فئة من ممارسة العمل السياسى تصدر قوانين يشرعها الاستفتاء الاخير من أجل العزل السياسى ، وتصدر قوانين العزل • وفى نفس الوقت الذى تعلن فيه سيادة القانون يتم انتهاك حقوق الافراد باسم القانون عن طريق اصدار القوانين الاستثنائية مثل قانون الاشتباه ، وقانون الميب ، وقانون الطوارئ ، وقانون حماية الوحدة الوطنية • الخ •



وفي نفس الوقت الذى يتم فيه رفض سيادة الفكر الاوروبى على الحضارة العربية حماية للاتصال ودفاعا عن التراث يتم الانتساب الى الاشتراكية الاصلاحية الغربية وهى من الارهاصات الاولى للاشتراكية العلمية والتي استثمرت فيما بعد لضربها والتي وجدت فيها النظم الرأسمالية تدعيما لها ودفعاً لخطر الاشتراكية العلمية عليها • فاذا كانت الاشتراكية الديمقراطية ترفض الافكار المستوردة وهى تعلن انفتاحها على التجارب المعاصرة فهى تتبنى مذهباً سياسياً غربياً رأسمالياً فى حقيقته واشتراكياً فى مظهره •

وفي نفس الوقت الذى يعلن فيه « لا اكراه فى الدين » ، « ولا فصل لعربى على عجمى الا بالتقوى » تتم فيه التفرقة بين المواطنين على أساس الايمان والالحاد ، وأن من لا ايمان له لا امان له • ويتم التخلص من المضموم السياسيين فى أجهزة الاعلام والجامعات وفى جهاز الدولة ومراكز التخطيط على هذا الأساس • ويكثر التفتيش فى ضمامر الناس والقاء التهم بالايمان والالحاد على هذا وذلك مع أن كل من قال لا اله الا الله محمد رسول الله فقد عصم نفسه وماله وأصبح عضواً فى الجماعة الاسلامية •

وبالاضافة الى هذا التناقض بين النظرية والتطبيق هناك ثلاث بواعث غير معلنة وراء « الاشتراكية الديمقراطية » • الاول ، صياغة نظرية أو أيديولوجية لما يسمى بحركة ١٥ مايو كبدل عن ثورة ٢٣ يوليو بل وعلى النقيض منها • فكثر ما تصور ثورة ٢٣ يوليو وكأنها



١. أيت مثل النظام الشمولى ، والانفلاق والتبعية للاقتصاد  
السوڤييتى ، ومراكز القوى ، والتعذيب فى السجون ، والاضطهاد  
والزعامة الفردية ، وتبديد طاقات مصر فى الحروب ! والثانى معاداة  
الاستراكية ووصفها بأنها ماركسية وتشويهها أمام الشعب وهو ما  
درجت عليه كل النظم الرأسمالية فى الغرب أولا ثم فى الشرق ثانيا  
بذئذ العبارة المشذورة « الدين أفيون الشعوب » ، وهى عبارة  
مبتسرة مثل « ولا تقربوا الصلاة » لان تنتم العبارة « وصرخة  
المضطهدين » . فالدين ممثلا فى رجال الدين وباعتباره وظيفة اجتماعية  
يمكن أن يكون فى لحظة معينة وسيلة لتخدير الناس وتمويضهم بالأخرة  
عن مأسى الدنيا كما حدث فى تاريخ الكنيسة فى أوربا ويمكن أن يكون  
ثورة للمضطهدين كما كان الحال فى المسيحية الأولى وفى حروب  
الفلاحين فى ألمانيا فى القرن السادس عشر بقيادة الراهب توماس مونزر.  
وتد ظهر ذلك أيضا فى اشتراك البوذيين فى حركة التحرر الوطنى فى  
فيتنام ، وفى تفسير ماوتسى تونج لكونفوشيوس فى بدايات الثورة  
الصينية . وقد حدث ذلك أيضا فى دور الاسلام الثورى ابان حرب  
التحرير الجزائرية وفى دور الرهبان الكاثوليك الشبان فى أمريكا  
اللاتينية . لقد كان المضطهدون فى مكة والمعذبون والعبيد والفقراء  
هم أول من آمنوا بالاسلام ، وكان أول من عادوه هم أشراف مكة  
وأغنيائها . والثالث ، أن تكون الاشتراكية الديمقراطية جسرا لقاء  
مع الصيغونية من خلال الاشتراكية الديمقراطية الدولية بمساعدة الدول  
الأوربية الحليفة . وقد بدا ذلك فى التحقق فيما بعد مصالحة العدو



الصهيوني ، اشتراكية ديمقراطية تتحالف مع اشتراكية ديمقراطية أخرى بصرف النظر عن العنصرية والتوسع والغزو واستئصال شعب فلسطين وتشريده وإحلال شعوب أخرى اشتراكية ديمقراطية محله !

ان: « الاشتراكية الديمقراطية » لا تستحق كل هذا العناء في بيان تهاافتها النظري وتناقضها في التطبيق فسوف تجرفها الاحداث ، وينساها واضعوها وهم بصدد الاستعداد لوضع أيديولوجيات أخرى حسب الطلب وعندما يأتي الامر !



### ( ج ) بين العالم والراوى •

فى حياتنا القومية شخصيتان : العالم والراوى • والحوار بينهما يسجل حركة التاريخ • وهو التقابل بين الجد والهزل ، بين المأساة والمهابة • وهما تهيطن سلوك وتفكير يراهما العامة وقد تجسدا فى شخصيات القادة ، يبدو أحدهما عالما والآخر راويا • وتحتوى كل شخصية على نماذج فرعية فى السلوك يمكن وصفها على النحو الآتى :

١ - العالم يضع سؤالاً محدداً من أجل الحصول على اجابة محددة وحلا لمشكلة بعينها ، يفكر فيها ويستغرقه الموضوع ، ويصبح مهماً به حتى يجد له أفضل الحلول • أما الراوى فأنه يحوله الى حكاية للتسلية يرويها للناس ليبين صعوباته وألفاظه التى تستعصى على الطل ثم يطويها بين ذراعيه ويخرجها من أطراف جلبابه كالساحر السحبي ، وكأن المسألة قد تم حلها بقدرة قادر ، بعبقرية موهوبة وشخصية فذة لها سحرها وذكائها فى برامج الاطفال ومسرحيات الكبار •

٢ - العالم يبدأ من واقع معين وبصورة احصائية له ويحاول تغييره أو يعيد بناءه • أما الراوى فأنه يستعمل الواقع كتسيج

---

كتب هذا المقال لجريدة « الاهلى » عام ١٩٧٨ كوصف لاسلوب أحد رؤساء الجمهورية السابقين الذى كان يستخدم الرواية أسلوباً فى الحديث تعمية للموضوع واعتماداً على الخيال الشعبى وإدعاء البطولة والابوة وشيخ القرية بالمعصا والجليل فى صورة الراوى القديم • وهذه الصياغة من العناصر الاولى لهذا المقال ، كتبت بعد ذلك بمئتين سنة ، فى خريف ١٩٨٧ • وكان الهدف ابراز التقابل بين أسلوب عبد الناصر وأسلوب السادات •



لحكاية يقوم الخيال بصياغتها فيتحول الواقع الى قصة تتأرجح  
بينما ويسارا بلا واقع كمي احصائي وكان الواقع تاريخ ، والوقائع  
شخصيات ، والافاضع الاجتماعية مجرد علاقات قوى . ويقوى  
موقف الراوى قصص الانبياء الذى يصور الواقع فى خيال ، ويحكى  
التاريخ على أنه قصة ، يضحى بالعلم من أجل التشويق ، ويؤول  
المضمون لصالح السرد . وبلغة علم الحديث عند العالم المتن أهم من  
السند وعند الراوى السند أهم من المتن . وبلغة الفلسفة عند العالم  
الحقائق جوهر ومضمون وعند الراوى كل شيء خاضع لطرق الايحاء  
ووسائل الاقتناع .

٣ — يبحث العالم عن العلل المتحركة فى مسار الاشياء ، ويحاول  
التعرف على القوانين الضابطة لسير الظواهر حتى يعكس السيطرة  
عليها وتوجيهها لصالحه ولتحقيق غاياته . أما الراوى فانه لا يبحث  
عن شيء وبالتالي فانه يجهل قوانين الاشياء ثم يدارى جهله اعتمادا  
على عناصر الرواية وأساليب التأثير . يضحى بالعلم من أجل الادب،  
وبالفكر من أجل الاسلوب ، وبالمضمون تمسكا بالشكل . يسهل الحوار  
مع العالم وتبادل الآراء والتصحيح المشترك . أما الراوى فانه لمن  
فريد لا يعزفه الا مطرب واحد ، ولا يمكن أن يكون فى المحى الواحد  
مطربان .

٤ — أحيانا تأخذ العالم الحمية وتتأهب الثورة ، ويفقد أعصابه ،  
يثور ويغضب ، ثم يهدأ ويبرد ، وهو فى كلتا الحالتين صادق  
وانسان . كرامة الوطن ، وحرية القرار ، والاستقلال الوطنى ،  
والسيادة على الارض ، كل ذلك مدعاة للفخر يثور العالم اذا ما نال



أحد منها • أما الراوى فانه يتعاشى ، يروى من فوق آية مصطبّة كانت مادام الجمهور حاضرا ، وبالحف ضاربا ، وحوله المزمار ، وأمامه الراقصات • لا يفعل بشيء الا بقدر الحساب ، وعلى قدر الاندماج فى الدور • ما يهمه نجاح الليلة ، ليلة العرس حتى ولو كان لدى الجيران مأثم •

٥ — العالم باكتشافه وريادته بطل عصره وقائد أمته لدى شعب يعشق البطولة ، ويقدر الابطال • أما الراوى فانه يفتنى ليلة الزفة اذا ما نشبت المعركة ، وانطفأت الانوار • بطل فى السلام وحين الامان ، ولا يعثر له على أثر حين النزال • لا يعلن عن رأى ، ولا يدخل فى نقاش ، ولا يختلف مع أحد • لا يهمه أن يكون بطلا لدى قومه فلا قوم له الا أصحاب الحفل ومن يعطى « النقوط » • يغنى فى أى مكان مادامت الاضواء مسلطة ، والمصورون خاضرين ، والتمثيلية جاهزة • العالم بطل تخلق الظروف ، والراوى بطل يصطنع المواقف ، ويخلق الظروف لنفسه حتى يقوم بدور الممثل ، فتتابع المشاهد حتى ولو أسدل الستار •

٦ — العالم يرى عالما موضوعيا أمامه ، يعيش فيه ، ويتعامل مع معطياته • ذات فى مواجهة موضوع ، وعى فى قلب عالم ، قائد وسط أمة ، تهمة القضية أكثر مما تهمة ذاته • أما الراوى فانه نرجسى يحيل العالم كله الى نفسه • فالعالم رواية أو قصة من نسج الخيال ، الراوى فى وسطها يعلن عن بداية العالم من خلال الزواية لجمهور المشاهدين • الراوى ذات بلا موضوع أى غراغ أجوف دون ملاء ، أعراض بلا جوهر • العالم يبقى ببقاء الموضوع والراوى يتلاشى بانقضاء البالون ساعة الانفجار •



٧ — العالم له هدف وغاية ينطلق اليه كالسهم ، يحدد مراحل ، ويقرر خطته ، ويضع في حسابه شتى الاحتمالات • العالم له قضية ، له رسالة حياة • أما الراوى فانه لا هدف له الا اضحاك الجمهور أو ابتكائه ، لا خطط له ولا مراحل تحقق • وان كان للراوى هدف فهو فقط ليلة العرس حتى يتصدر المائدة ، ويظهر وسط الصور التذكارية معجبا بنفسه على أنه عروس الحفل ليلة الزفاف • لا يهم ما يحدث في اليوم التالى ، ولا يهمه ان كلنت عروسة عزراء • هدف الراوى معكوس عليه ، هو نفسه الرامى والسهم • فيتحول السهم ، ويدور حول نفسه ، ويصيب الرامى •

٨ — العالم ناثر ، يعرف ظروفه الموضوعية التى جعلته ناثرا وعلى دراية بأساليب ادارة الصراع • العالم عصر يعبر عن نفسه فى فرد ، وتاريخ يتحرك ، وينتقل الى مرحلة جديدة من مراحل مسيرته • أما الراوى فتاجر سمسار ، وسيط وعميل ، مقامر يكسب أحيانا ويخسر دائما • العالم مبدأ ، وصاحب موقف فى حين أن الراوى رجل أعمال يتقاضى عمولات نظير عقده الصفقات بما فى ذلك الوطن ، مائه وأرضه ، آثاره وتاريخه •

٩ — العالم رجل ، ورجل أول لا يكون تابعا لاحد ولا شخصية ثانية تضمير السوء من وراء ستار ، « تتمسك حتى تتمكن » • أما الراوى فانه أقرب الى المرأة تتكيف حسب الظروف ، تلعب على كل الرجال ، وفى أحسن الاحوال هو رجل ثان ، تابع صامت ، يحيك المؤامرات ، ويتحالف مع الاعداء ، ويتربص الفرص للانقضاض • العالم سيد يتعامل مع أنبياء • ند مع أنداد • أما الراوى فانه صوت



سيده ، ضعيف مع أقوياء ، ذليل مع أعزاء ، يشعر بمركب النقص أمام من يشعرون بمركب العظمة ، جاهل يسمى للحصول على الدكتوراه الفخرية من خارج الاوطان وجامعاته الوطنية تأبى أن يطأها •

١٠ — العالم صادق مع النفس ، وصادق مع الغير ، وصادق مع واقعه • ان انتصر أعلن انتصاره ، وان هزم أعلن هزيمته • والراوى كاذب مع نفسه ، كاذب مع غيره ، ان انتصر جيشه الوطنى قال انتصرت وان هزمت خططه والأعيه ومناوراته قال انتصرت ، يجهز البيارق والاحتفالات بالنصر قبل النصر لان كل ما سيفرض عليه سيكون نصرا • العالم قد يخطئ التقدير ويعترف بخطئه ، أما الراوى فانه لا يخطئ أبدا لانه لا يفعل شيئا يقاس خطأ أم صوابا • وظيفته أداء المطلوب والتعويه على السامعين • خطؤه الوحيد أن يكتشف السامعون ألعيه أو لا يحسن الاداء بمصالحاته فيه ظانا أن يرضى الاسياد الذين سرعان ما يتخلصون منه اذا ما انقلب من ممثل الى مهرج فيبحثون عن ممثل أقدر فى أولى أدواره قبل أن يكتشف ألعيه السامعون •

١١ — العالم لانه صادق مع النفس طيب السريرة ، صافى القلب ، لا يبخى الشر ولا يوقمه • وفى نفس الوقت يغضب للحق ، ويثور ضد الظلم • يجمع بين الوداعة والصلابة ، بين اللين والشدّة ، كل فى حينه • أما الراوى فانه سئء الخلق ، يظهر غير ما يبطن ، منافق ، يتكلم يسارا ويسلك يمينا • يتلون كالثعبان ، حويط كالافعى • يستعمل لغة القتل والتشريد والتعذيب والفرم والانياب • العالم يسمع النصيحة ، ويرعوى بالمعارضة ، والراوى يستأسد مع المعارضة وهم خصوم فى الوطن ، ويلين مع الاعداء ويسمع نصائهم وينفذ وصاياهم وهم خصوم التاريخ •



١٢ — العالم ان قضى نجه يذكره الناس ويحملون نعشه بالملايين على الاعناق مبايعة في الحياة وفي الممات • يراء الناس في الارض وفي الصناعة وفي الوطن ، يذكره الفلاحون والعمال والطلاب • يحترمه خصومه وأعدائه قبل أصدقائه وأنصاره • العالم يبقى في التاريخ مهما بعد المهد وقدم الزمان • أما الراوى فلا يذكره أحد حتى ولو ملا الدنيا في حياته صراخا ، وأخذت الدنيا في عهده زخرفها وازينت • يعزلونه في الحياة وينسونه بعد الممات • لا أحد يفديه ساعة الخطر ولا أحد يذكره ساعة الرحمة ولا حتى الاسياد بعد مراسم الدفن وواجب العزاء •

ذاك هو التقابل بين العالم والراوى في حياتنا السياسية المعاصرة وهو ما زال تقابلا حيا في وجداننا القومى يحث على الاختيار • ولكن هل يستطيع « الكاتب المصرى القديم » القاعد القرفصاء والذى يمسك بيده بالاقلام والالواح ويحفظ الملفات أن يجمع بين الشخصيتين : العالم والراوى ؟ وهل يغنى « الكاتب المصرى » عن « فرعون مصر » ؟



### ( د ) تحية الى رجل الشارع •

لا أريد أن أكون نشاذا في نعمة يكررها الجميع ، ولكنى أريد أن  
أكون صادقا وأن أعبر عما كان يفتلج في قلب رجل الشارع وعما يجيش  
في صدور الناس ومايزال •

ويبدو أننا لم نعلن التوبة بعد ، ومازلنا نسيء تأويل مشاعر قومنا ،  
ونتهم شعبنا بالتفريب وقد يكون أكثر صدقا ووعيا منا • ولا نتعلم من  
التجارب • وسنظل متخلفين عن رجل الشارع ، وهو يسبقنا باحساساته  
الصادقة ، وبعمله التلقائي • نسيء فهمه عن عمد ، ونشوه مواقف  
كالمعادة • وربما نحقد عليه في قرارة نفوسنا ولكنه يستمر في مطاردتنا •  
ونظل نتبرأ منه ، ونقذفه بالاتهامات ، وهو يضحك علينا ، ويرثى لنا ،  
ويعجب لنفاقنا الذي طال •

لقد عبر رجل الشارع في الحوادث الاخيرة عن عدة حقائق لا تغيب  
عن بال المتأمل في حال الناس وفي حال مصر على النحو الآتي :

١ — مازال رأينا باستمرار تفسير ما يحدث من ممارسة الشعب

---

كتب هذا المقال بعد انتفاضة ١٨/١٧ يناير ١٩٧٧ في مصر عندما  
كانت مصر كلها من الاسكندرية الى أسوان تحت سيطرة الجماهير • ولم  
يكتمل المقال ، ولم ينشر بعد هدوء العاصفة • والصياغة الحالية من  
المسودة القديية بعد ذلك بعشر سنوات في خريف ١٩٨٧ • ويمكن أن ينطبق  
ذلك أيضا على حوادث الامن المركزي في مصر بعد ذلك بعشر سنوات  
في ١٩٨٧ •



لحياته الوطنية على أنه بفعل فاعل مرئى أو غير مرئى وكأن الواقع لا يتحرك من داخله ، وكأن الجماهير لا حياة لها ، وكأن هذا الفاعل الخارجى ساحر أو شيطان له قدرة قادر على تحريك الناس وتوجيههم كما يشاء ، وكأن جماهير مصر مسلوبة الإرادة ، فاقدة الوعي ، تقع دائما ضحية هذا الشيطان الخبيث . وذلك ادانة لشعبنا وتجاهل للجماهير صانعة ثوراته المتعاقبة وفوراته المتتالية منذ النكسة حتى الآن . الى متى سنظل نتهم شعبنا بأنه جثة هامدة لا يرد اليها الحياة الا بفعل فاعل مجهول ؟ ان العيب هو فى أقلامنا التى تعودت على اتهام الشعب وتبرئة أنفسها ، واعتبار خروجه على السلطة مروفا وعصيانا . وذلك أن وظيفة الاقلام هى فى التعبير عن السلطة والنظام ، خادمة للسيد وليست مدافعة عن حقوق العبيد .

٢ — مازلنا فتصور أن ما يحدث فى حياتنا الوطنية هو أقرب الى الشعب والتخريب منه الى الممارسة السياسية لحقوق المواطن . نخلط بين الاساس والفرع ، ولا نميز بين الجوهر والعرض . ان غضب الجماهير واقع حقيقى . والضنك الذى يعيش فيه الشعب ثقل على النفس . وتوفير ثلاث وجبات يومية للجماهير الفقيرة هم يومى تحول الى هم تاريخى . فتتحرك الجماهير اثبات لنفسها ، وعلان عن وضعها . ويصاحب الشعور الجمعى أعمال عرضية من الصعب السيطرة عليها . يعقل الروح الجمعى . ولكنها أشياء طارئة وليست الشئ الجوهرى . فالحديث عن تخريب رجل الشارع دون الممارسة الفعلية للمسؤولية الوطنية هو حديث عن المرض دون الجوهر ، واحلال للطوارئ محل الدائم .



٣ - ان مأساة جماهيرنا هي في غربتها عن وطنها وفي عدم انتمائها الى ما يحدث فيه . يسمع رجل الشارع عن حفلات الفنادق الكبيرة وعن لياليها الحمراء وعن موائدها الطويلة . كل ذلك يحدث في مصر ، وهو مصرى منزو في عالمه ، لا يخرج من حارته ، لم يدعه أحد الى مائدة ، فتحول الحرمان في نفس رجل الشارع الى تحريم ، وتحولت المحرمات الى أساطير حية . وكلما زادت الغربة اتسعت الهوة بين رجل الشارع وبين مصر الآخرين . فاذا ما ثار وغضب فانما أراد أن يقضى على غربته ، وأن يشعر بالانتماء ، وأن يعلن أن مصر للجميع ، وأن الواجهات الزجاجية الكبيرة قابلة للانكسار . وتكون « الحجارة » التي يقذفها هي طريق العبور من عالمه الخاص الى مصر الجميع ، فينتهي على أسنانها .

٤ - ان مأساة جماهيرنا هي أنها ليست لديها وسيلة للتعبير عن ذاتها . فاذا ما سمع في أحاديث بعض نواب مجلس الشعب تعبير عن بعض ما يجيش في صدره فانه يسمع أيضا أنه يقال لهم الخرس ! ! اسكت ، شيوخى ! ملحد ، عميل ! .. الخ . ان توجه الجماهير الى مجلس الشعب ليدل على أنه يريد أن يسمع صوته لمثليه . وان توجهها الى الصحافة ليدل على أنها تريد حرة تعبر عن أحوالها وليست مأجورة تعبر عن السلطة . أراد رجل الشارع أن يعبر عن غضبه ضد لسان حاله الذى لم يعد يعبر عنه بل كان معبرا عن وجهة نظر خصمه التقليدى في الوجدان القومى .

٥ - ان ما يبدو أحيانا على أنه اعتداء على مقار الاحزاب السياسية وبوجه خاص على ما يسمى بحزب الاغلبية يشير أيضا الى



أن الشعب قد تجاوز مرحلة الأحزاب الحكومية التي تعبر عن الحكومة أكثر مما تعبر عن الشعب • ولم يعد يقبل هذه المكاتب الحكومية التي تدعى لنفسها اسم التنظيمات الحزبية • وإن ما تسمى بحكومة الأغلبية خافت صاحبة القرارات الاقتصادية التي كانت الشرارة التي فجرت ما يعتلج في نفسه من نار الضنك وشظف العيش •

٦ — أن الاعتداء المتكرر على أقسام الشرطة والذي بدأ في السنوات الأخيرة في بعض قرى مصر يعبر عن احساس الشعب بأن السلطة لا تعبر عنه وبأنها معادية له ، وبأنها خصمه الاول • وإن شعار « الشرطة في خدمة الشعب » لهي محاولة للتنمية وللتنغذية أو لايهايم الشعب بأن الشرطة في خدمته بالرغم مما نسمع عن عدد «العلق» التي يأخذها بعض المواطنين إذا ما دخلوا الاقسام • كان من الطبيعي أن تتوجه ثورة الشعب نحو رمز السلطة والسطوة عليه •

٧ — صحيح أن وسائل النقل العام هي وسيلة الشعب العرجاء ، ولكن الشعب في ثورة الغضب يعبر من خلال عداؤه لها وتحطيمها عن مصادر ألمه المزدوجة • فهي التي يحشر فيها ، وتتكرر فيها ضلوعه ، ويهان فيها كل يوم مرتين على الاقل ، مرة ساقطا ومرة متدليا ، مرة محشورا ومرة مسروقا • وهي أيضا تمثل السلطة مثل أقسام الشرطة ومقار الأحزاب ودور الصحف • فهو يعتدى على السلطة باعتدائه عليها •

٨ — أما الهجوم على المجمعات الاستهلاكية فهو يمثل نوعا من الالام والفرح في آن واحد • هو ألم لأنه يمثل أيضا الهجوم على السلطة ورد الفعل المناهض لها • فالمجمعات الاستهلاكية في نهاية الامر تمثل



الحكومة التى تدعى تمثيل الشعب • فالحكومة هى التى شرعت نظامها ،  
وهوظفوها الذين يسرقونها ، ويحاربون الاصدقاء والمعارف على حساب  
جماهير الفقراء • يحاربون الزبائن ، ويعطون الاولوية للخاصة ، ويهربون  
الكثير من البضائع من الباب الخلفى • والآن الجمعيات للناس من الباب  
الامامى وللعلامة دون الخاصة ، وعادت الى الشعب • والفرح هو  
فرح الجياع الذين عبروا عن جوعهم الذى صبروا عليه طويلا • حمل  
كل جائع على كتفه ما حلم به وراوده فى منامه • وتبدو الشهامة ،  
ويظهر التضامن بين الجياع ، فيوزع الجائعون على بعضهم البعض  
ما حملوه بالتساوى مع حفظ نائب الغائب ، والتوصين الى المنازل  
للمرضى والمجائز •

٩ — أما المستشفيات والمراكز الطبية والعيادات والمصححات  
والمستوصفات فلم تلمسها الجماهير الغاضبة • حرق جميع الاعلانات  
عن الخمور والمنتديات الليلية وتركزت اعلان معاهد شلل الاطفال •  
فالجماهير غاضبة ولكنها واعية ، ناثرة ولكنها متحضرة • ومن ثم فهى  
ليست غوغاء ولا رعاى بل تمثل الضمير الحى للامة ووعيتها السياسى  
الذى يفوق أحيانا وعى السياسيين المحترفين وادراك الاحزاب السياسية  
القائمة •

١٠ — أما الجامعات والمدارس فلم يمسسها شئ • لانها دور علم  
يتعلم فيها الشعب بعد أن حصل على مجانية التعليم • بل لقد خرج  
الطلاب فى الشوارع لاحقين برجل الشارع يعطونه الشعارات ويعبرون  
عما يجيش بصدرة من انفعالات • فالطلبة عقل الثورة ، ورجل الشارع  
وتقودها • عادت لجنة الطلبة والعمال من جديد على مستوى الجماهير



من أقصى الشمال الى أقصى الجنوب والسلطة تفكر في الهرب بعد أن  
تم حصارها ولم يبق الا الاستيلاء على الباستيل واسقاط الملكية  
الجديدة •

انتفاضة شعب لم تستمر ، ولكنها ظلت علامة ومؤشرا على يقظته  
وقدرته على الحركة • ينقصه العصب أو العمود الفقري حتى تتحرك  
الاطراف وجسد الثورة قائم •

تحية الى رجل الشارع •







## مراجعة وتقرير

---

### ( ١ ) التصوف والتنمية •

حوار مع الغزالي

« أحياء علوم الدين » أو أحياء علوم الدنيا ؟

١ - مقدمة :

التصوف هو أحد العلوم العقلية النقلية في الحضارة الإسلامية ، بالرغم من اعتماده على منهج الذوق ، مع علوم الحكمة وعلم أصول الدين وعلم أصول الفقه • وهو العلم الذي اتحد مع العقائد الأشعرية وأصبحت معها المكون الرئيسي للحضارة الإسلامية منذ العصر المملوكي التركي حتى حركة الإصلاح الديني في العصر الحديث •

### ٢ - النشأة التاريخية للتصوف الإسلامي :

أثناء الصراع بين علي ومعاوية ، أخذ الاتقياء الإطهار صف علي بينما أخذ أهل الدنيا صف معاوية • ولما لم يستطع الاتقياء تغيير العالم والدفاع عن الحق وأرجاع الشرعية إلى السلطة السياسية بعد سقوط عديد من الشهداء من آل البيت والصحابه الاوائل والائمة ، وفي نفس الوقت رفض الدخول في مساومات مع أهل الدنيا والتسليم بالاشعرية

---

مجلة دراسات جمعية الشرق الاوسط ( ملخص لبحث بالانجليزية بنفس العنوان ) طوكيو ١٩٨٦ •

Mysticism and Development, James, Tokyo, 1986.



في الحكم • انزوى الاتقياء ، وارتدوا الى النفس لانقاذها بعد أن استمضى عليهم انقاذ العالم • وتم خلق عالم روجي باطنى جديد تمويضا عن فقد العالم الخارجى • وتم تأويل القرآن على هذا الاساس • تحولت الهزيمة الخارجية الى نصر داخلى ، وتحول القهر الخارجى الى حرية داخلية • واستمر التصوف يمثل رد فعل روجى على حياة البذخ والتترف فى العالم الاسلامى •

### ٣ — الاسباب التاريخية لاختيار التصوف كحل لمشاكل العالم الاسلامى فى القرن الخامس الهجرى :

بالرغم من ازدهار الحياة العقلية فى القرن الرابع الهجرى الا أنه متى أتى القرن الخامس حتى تعددت الحقائق ، وتكاثرت المناهج ، واحتار الناس فى الاختيار بينها بعد أن تكافأت الادلة بين الشيء وضده • أصبح العقل والطبيعة مصدرين للمعرفة على حساب الوجدى • وتحول الدين الى مجموعة من الشعائر الخارجية بلا حياة باطنية • وصل العالم الاسلامى الى حد من الغنى والتترف بحيث أصبح المال مطلباً للجميع • وكان الصليبيون قد وصلوا الى الشام ، وسقط بيت المقدس • فأراد الغزالي أن يرد الناس الى الدين خماية لهم من الدنيا •

ولقد تغيرت الظروف الآن بل نشأت ظروف مضادة مثل سيادة رأى الواحد ، وأولوية الايمان على العقل ، وفشل التنمية للمجتمعات الاسلامية ، وحاجة الناس الى سلوك فى الدنيا ، وتحرير الارض المحتلة غاية للمقاومة • قضايا الامة الرئيسية الآن سبعة : تحرير الارض من الاستعمار الخارجى ، وتحرير المسلمين من القهر الداخلى ، وتحقيق العدالة الاجتماعية لحل التفاوت بين الفقراء والاغنياء ،



وتحقيق التنمية ضد مظاهر التخلف ، وتوحيد الامة ضد التجزئة ،  
وتأكيد الهوية الوطنية الاسلامية ضد التغريب والتبعية ، وتجنيد  
الجمهير ضد السلبية واللامبالاة . فهل يمكن للتصوف المساهمة  
في حل هذه القضايا والدخول في تحديات العصر ؟ هل يمكن تحويل  
أيديولوجيا الصراع الداخلى الى أيديولوجيا للمقاومة الخارجية ؟ هل  
يمكن الانتقال من الفرد الى المجتمع ، ومن النفس الى العالم ؟ لقد  
استطاعت الطرق الصوفية في التاريخ الاسلامى الحديث القيام بمثل  
هذا التحول مثل السنوسية في ليبيا ، والمهدية في السودان ؟ هل يمكن  
اعادة بناء التصوف كله لصالح قضايا العصر ؟ هل يمكن الانتقال من  
« احياء علوم الدين » الى « احياء علوم الدنيا » ؟

#### ٤ - اعادة بناء المرحلة الاخلاقية العملية :

اذا كان التصوف طريقا الى الله يمر بثلاثة مراحل : مرحلة  
اخلاقية ، ومرحلة نفسية ، ومرحلة ميتافيزيقية فهل يمكن اعادة بناء  
كل مرحلة بحيث يساعد التصوف على تنمية العالم الاسلامي وتطوره ؟  
يمكن ذلك عن طريق التحول من الروح الى البدن ، ومن الداخل الى  
الخارج ، ومن الاخلاق الفردية الى الاخلاق الاجتماعية ، ومن التأمل  
الباطنى الى الفعل الخارجى ، ومن الطرق الصوفية الى الحركات  
الاجتماعية والسياسية . فمشاكل الشعوب الاسلامية الآن في البدن ،  
وفي المجتمع ، وفي العالم ، ومع النظم الاجتماعية والسياسية وليست  
مع الروح أو الفرد أو القيم أو التأمل أو حلقات الذكر الصوفى .

#### ٥ - اعادة بناء المرحلة النفسية الاخلاقية :

في هذه المرحلة ، يتحول التصوف من أعمال الجوارح الى أعمال



القلوب ، وينتقل الصوفي فيها من مقام الى مقام ، ومن حال الى حال . هل يمكن تحويل هذه المقامات والاحوال السلبية الى مقامات وأحوال ايجابية ؟ فالتوبة ليست عملا فرديا بل رغبة في التغير الجماعى ، والصبر ليس انتظارا بلا حدود بل عمل وتمهيد لوقت محدود ، والشكر ليس رضاء بالقليل بل استرداد للحق كله ، والفقر ليس فضيلة للفقراء بل دعوة للاغنياء ، والزهدي ليس مطلبا للمعدمين بل واجب على الاثرياء ، والتوكل ليس تركا للأسباب بل سيطرة عليها ، والرضا ليس سكوتا على الظلم بل غضب ومطالبة بالحق ، والصمت ليس إثارا للسلامة بل جهر بالقول ، والعبودية ليست احساسا بالذل بل تحرر من الخوف ، والمحبة ليست توحيدا للمتناقضات بل كراهية للظلم والفساد . أما الاحوال فانهما يمكن أن تتغير أيضا من الصراع الداخلى وجدل المواطن الى صراع خارجى وجدل اجتماعى . فالخوف والرجاء ، ثقة بالنفس وأمل لجماعات المعارضة ، والسكر والصحو وعى وانتباه للمقاومة ، والهيبة والانس شجاعة وترابط بين المناضلين ، والقبض والبسط فكر للمقاومة ، والفرق والجمع للجيش ولتوحيد الامم ، والغنية والحضور للكمال والغايات ، والمحو والاثبات للاعداء والاصدقاء ، والستر والتجلى للحقائق والمعلومات ، والبعد والقرب للأهداف والمقاصد ، والفقد والوجود للامكانيات ، والفناء والبقاء للجنس البشرى .

## ٦ — اعادة بناء المرحلة الميتافيزيقية :

إذا كانت غاية الصوفي في النهاية هو الفناء في الله ، والاتحاد به ، والانتهاى الى الوحدة الشاملة فهل يمكن تحويل هذا البعد



الراسى الى بعد أفقى ، وأن تكون الغاية الى الامام وليس الى أعلى ؟  
هل يمكن الانتقال من المقامات الرأسية الى مقامات أفقية ، والتحول  
من البعد الالهى الى البعد التاريخى ؟ هل يمكن أن تتحقق الوحدة  
فى هذا العالم وليس خارج العالم ، بالفعل وليس بالخيال ؟ هل يمكن  
اقامة تأويل جديد يسمح القرآن به طبقا للظروف النفسية والاجتماعية  
للأمة الاسلامية الآن ؟

ان تحول التصوف القديم الى عملية تنمية شاملة فعلية للمجتمعات  
الاسلامية حتى تتطور من خلال تراثها الخاص يحفظها من الوقوع اما  
فى المحافظة الدينية التقليدية أو العلمانية الغربية الحديثة ، وتحقق  
الوحدة الثقافية فى الأمة بدلا من ازدواجيتها الحالية •



( ب ) تقرير عن بحث « الفكر الدينى السلفى والتنمية » •

١ — عنوان البحث :

بالرغم من أن عنوان البحث براق وأن موضوعه جدير بالاهتمام والبحث الا أن هذه الدراسة التى تحمل هذا العنوان خلت من ذلك ، ولم تقدم الا العنوان • أما الموضوع والمنهج والنتائج والمراجع العامة فهما خارج عن الاطار كله • ويمكن توضيح ذلك بالحقائق الآتية :

١ — لم يقم البحث بتحديد المفهومين الرئيسيين فى دراسته وهما « السلفية » ، « التنمية » الا بشكل هامشى صرف فى عبارة عامة واحدة أو فى مكان متأخر من البحث فى النهاية (١) • وهذا هو السبب فى جعل البحث خارجا عن موضوعه تماما وبلا منهج ولا يضم الا معلومات عامة متناثرة من الغرب والشرق على السواء يحلها الجميع وأحكاما عامة يأبأها روح البحث العلمى • وهو من نوع الدراسات المعرفية عند الاخوة المثقفين فى المغرب العربى خاصة فى تونس وفى المملكة المغربية • والباحث يعترف بذلك عدة مرات بلا مواربة أو خفاء واعدا

---

مراجعة لمجلة العلوم الانسانية بلكويت ، ١٩٨٦ •

(١) يتضح ذلك بتحديد السلفية على النحو الآتى فى هابش فى الصلحة الاولى « تعنى السلفية هنا محاولة بناء الحاضر على أسس نموذج فى الماضى » • كما يظهر تحديد مفهوم التنمية بتأخرا كالآتى : وحتى تجيب عن هذا السؤال لابد من القول بأن عملية التنمية عملية شاملة تأخذ بجميع جوانب الانسان ، وبجميع جوانب بيئته ، وأنها تقوم على العلم والنظرة المستقبلية •



بإعطاء دراسة أخرى أكثر تفصيلاً (٣) . فالدراسة المقدمة إذن هي مجرد  
عموميات خارج الموضوع .

## ٢ - البنية العامة للموضوع ومنهج البحث :

يقسم البحث الموضوع الى أربعة أبعاد رئيسية متفاوتة في  
الموضوع والمنهج والحجم والغاية على النحو الآتي :

### ( ١ ) البعد النظري :

ويحتوى هذا القسم على مدخل غربى صرف لموضوع لا غربى  
خالص ، مجرد مناقشة للخلاف بين ماكس فيبر وكارل ماركس حول  
العلاقة بين الفكر الدينى والابنية الاقتصادية . وهو مدخل بعيد جدا  
عن الموضوع . والاولى مدخل خاص عن من تطرقوا الى هذا الموضوع  
وهم كثيرون ، عيوبهم ونزائجهم أو محاولة تأصيل المفهومين الرئيسيين :  
السلفية والتتمية داخل التراث الاسلامى نفسه القديم أو الحديث .  
ثم تأتى مناقشة الاستشراق أى أيضا مدخل غربى لموضوع اسلامى  
( رودنسون ) ، والمستشرقون كثيرون الذين عرضوا للموضوع مع  
رودنسون أو ضده . كما تحتوى المقدمة على عدم دقة في اعتبار

---

(٢) يقول الباحث « منتهين الى عرض سريع لبعض الحركات الدينية  
الحديثة والمعاصرة وبيان علاقة افكارها عامة بالتربية » . ويقول أيضا  
« ان محاولته هذه ما هي الا مقدمة لدراسة مقبلة وموسعة عن الحركات  
الدينية الاسلامية وعلاقتها ومواقفها من النهضة والتربية بشكل خاص ،  
ووالعمها من التغيرات التاريخية الحضارية في تاريخ لمتنا بشكل عام » .



البنائية تقوم على دراسة « العلاقة السببية » أو « الترابط بين أجزاء البناء » . فالسببية موضوع العلوم الاجتماعية ومناهجها التقليدية خاصة الوضعية الاجتماعية في حين أن البنائية تتجاوز ذلك الى طبيعة البنية ومكوناتها .

### ( ب ) القيم والمعاني الاسلامية والتنمية :

ويتضمن البعد الثانى مجرد أفكار عامة عن شمول الاسلام لجوانب الحياة واعتماده على العقل وحرية الارادة ، وقيامه على المساواة والفضيلة ، ودعوته لتفسير الطبيعة ، واعزازه لقيم العمل والتوازن بين الانتاج والتوزيع ، وتحقيقه لمصالح الامة . وهى أفكار معروفة عن روح الاسلام لا تتضمن جديدا . والاجدى هو محاولة تحليل كيف يمكن توظيف هذه المفاهيم في عمليات التنمية الحالية ( نظرا ) والى أى حد أمكن تطبيقها ( عملا ) في تجارب التنمية الحديثة في العالم الاسلامى ، وما هو موقف الحركة السلفية منها فهما واعتمادا . كيف يمكن لهذه المفاهيم السهلة الواضحة أن تكون عناصر محكمة يمكن بها معالجة مشاكل التنمية المعقدة في اطار عالمى متشابه .

### ( ج ) البعد التاريخى :

ويتضمن هذا البعد الثالث على مجرد تطبيق حرفى للمنهج التاريخى بلا وعى ولا هدف ويعطى معلومات عن تاريخ انتشار الاسلام في



المرحلة الاولى ولا شأن له بالعصر الحديث والفكر السلفى وهو أحد شقى البحث ، ويتحدث عن فتح العراق والشام ، ويتطرق الى الشعوبية ، ويركز على العامل السياسى ، ويبين حدود الفكر الدينى المقلانى « المستنير » • وكل ذلك لا شأن له بموضوع البحث انما تطبيق للمنهج التاريخى كما تتطلبه البحوث الاجتماعية «الايدولوجية».

#### ( د ) الحركات الدينية السلفية الحديثة والتنمية :

ويمثل البعد الاخير نصف البحث تقريبا ، وهو نفس العنوان الرئيسى للبحث وكان الباحث فى أبعاده الثلاثة الاولى انما كان يقدم للبحث نفسه • وحتى فى هذا البعد الاخير لم يعط الباحث أكثر من عموميات لا علاقة لها بالموضوع ، مجرد معلومات عامة عن علاقة العالم الاسلامى بالغرب فى القرن التاسع عشر ، ورصد للحركات الاصلاحية ووصفها جميعا بالسلفية ودون تمييز بين مراحلها ونوعياتها المختلفة ( مرحلة الرواد الاوائل ، مرحلة الاخوان المسلمين ، مرحلة الجماعات الاسلامية الحالية ) •

ولا توجد علاقة بين الابعاد الاربعة ، مجرد أربعة مداخل متفاوتة فى موضوعها ومادتها ومنهجها تحت عنوان واحد ، لا رابط بينها ، لا يقدم كل واحد منها نتائجها للآخر حتى تصب جميعا فى الموضوع الاخير ، وهو الموضوع الرئيسى للبحث •

أما الخاتمة فهى عدائية صرفة للحركة الاسلامية بلا مبرر ،



وانتقاص من قيمتها بلا برهان • ولا توجد نتائج عامة للبحث عن العلاقة العضوية الداخلية بين السلفية والتنمية • وذلك لان البحث في مقدمته الاولى لم يبين هدفه ولا الافتراض العلمى الذى يريد اثباته •

ولا تشفع للبحث بعض العبارات وأساليب التعبير المعروفة عند بعض الباحثين في لبنان أو في المغرب العربى مثل نهضوية • وكذلك « علم الاجتماع بالجماعات الانتوغرافية » •

## ٢ — المراجع العامة والاشارة اليها :

يضد البحث قائمة من المراجع في نهاية البحث عربية وأجنبية ، معظمها خارج عن الاصول الاولى التى يمكن الاعتماد عليها كمادة للموضوع • كما حشد هذه المراجع في الهوامش دون الاشارة الى أرقام الصفحات (١) • كما أن البحث يحتوى على عديد من الاخطاء

---

(١) الامثلة عديدة على ذلك منها :

- ١ — ماركس / انجلز : البيان الشيوعى •
- ب — سمير أمين : الطبقة والامة في التاريخ في المرحلة الامبريالية •
- ج — Max Weber : The Protestant Ethics —
- د — Emile Durkheim : The Elementary Forms —
- هـ — Lenski : The Religious Factor —
- و — A. F. A. Hussain : Human and Social impact ... —
- ز — Ahmadulla 'Mia : In Fluence of Urban —
- ح — محمد عبده : رسالة التوحيد •
- ط — كمال المتوفى : الاسلام والتنمية •
- ى — عبد العزيز الدورى : التكوين التاريخى •
- ك • محمد عابد الجابرى : تكوين العقل العربى •
- ل — محمد خليل حواس : الحركة الوهيلية •



المطبعة التي يجب تصحيحها (٣) •

فالبحت بهذه الصورة ، موضوعا ومنهجيا ، وخطة وأسلوبيا ،  
ومقدمة ونتائج غير صالح للنشر الا بعد اجراء تعديلات جذرية عليه  
تجعل له موضوعا محددا ومنهجيا محددا ونماذج محددة لبيان العلاقة  
بين السلفية والتنمية •

:

---

(٢) مثال ذلك :

- أ — أنور الجندى وليس أنوار •
- ب — أبو الحسن الندوى وليس النودى •
- ج — راشد البراوى وليس الرادى •







# فهرس الموضوعات

## الدين والتنمية القومية فى مصر

الموضوع	الصفحة
مقدمة . . . . .	٣
اولا - التطور الدينى فى مصر الحديثة . . . . .	٥
( ا ) الاتجاهات الدينية قبل ١٩٥٢ . . . . .	٦
( ب ) التكوين الدينى للمضباط الاحرار . . . . .	٩
( ج ) القرارات الدينية الرئيسية او اثر التنمية على الدين . . . . .	١٢
١ - الغاء المحاكم الشرعية . . . . .	١٢
٢ - قانون الاحوال الشخصية . . . . .	١٤
٣ - الغاء الوقف . . . . .	١٧
٤ - قانون تطوير الازهر . . . . .	١٨
٥ - المجلس الاعلى للشئون الاسلامية . . . . .	٢٤
٦ - التربية الدينية . . . . .	٢٧
٧ - البرامج الدينية فى ميادين الثقافة واجهزة الاعلام . . . . .	٣٠
٨ - تنظيم الطرق الصوفية . . . . .	٣٣
٩ - حركة بناء المساجد وتوجيه الائمة . . . . .	٣٦



الموضوع ..... الصفحة

ثانيا - دور الدين في معارك التنمية . . . . . ٤٣

( ١ ) المرحلة الأولى : الدين والثورة الوطنية (١٩٥٢ - ١٩٦٠) ٤٥

١ - قسم الثورة

١ - الاتحاد والنظام والعمل . . . . . ٤٥

٢ - الثورة ضد الفساد ، والتحرر من الاستعمار ٤٦

٣ - الجهاد والتضحية . . . . . ٤٩

٢ - الحرية والديموقراطية

٤ - التقدم والشورى . . . . . ٥٨

٥ - حرية المواطن وحرية الوطن . . . . . ٦٠

٦ - الديمقراطية والنظام الجمهورى ٦٦

٣ - التضامن والوحدة

٧ - التضامن بين الشعوب . . . . . ٦٨

٨ - التمسب والارهاب . . . . . ٧٢

٩ - الوحدة العربية والوحدة الوطنية ٨٤

( ب ) المرحلة الثانية : الدين والتنمية المستقلة (١٩٦١ - ١٩٦٦) ١١٠

١ - الاشتراكية والاسلام . . . . . ١١٠

( ١ ) الاسلام أول دين اشتراكى . . . . . ١١٠

( ب ) الرد على الترجمة العربية ١٢٤



الموضوع	الصفحة
٢ — الحلف الاسلامى . . . . .	١٣٧
( ا ) الدوائر الثلاث . . . . .	١٣٧
( ب ) الرد على الحلف الاسلامى . . . . .	١٤٥
( ج ) المرحلة الثالثة : العودة الى الايمان (١٩٦٧ — ١٩٨١)	١٥٧
١ — رد فعل على الهزيمة . . . . .	١٥٨
( ا ) تهمة الكفر والالحاد . . . . .	١٥٨
( ب ) الدين والايمان . . . . .	١٦٦
( ج ) القدريّة والتسليم . . . . .	١٦٨
( د ) القيم الروحية . . . . .	١٧٦
٢ — الهوس الدينى . . . . .	١٧٩
( ا ) قيم الايمان . . . . .	١٨١
( ب ) العلم والايمان . . . . .	١٨٤
( ج ) الدين ضد المعارضة . . . . .	١٨٩
٣ — خاتمة . . . . .	١٩٣
( ا ) الدين والحركة ضد اسرائيل . . . . .	١٩٤
( ب ) الدين ومعارك الفتنة . . . . .	٢٠٧
٢ — اثر المعامل الدينى على توزيع الدخل القومى فى مصر	٢١١
اولا — مقدمة . . . . .	٢١١



الموضوع	الصفحة
ثانيا - القيادة السياسية واستخدام الدين كإجراء دفاعي في الصراع على السلطة : . . . . .	٢١٤
١ - الاسلام والمساواة الاجتماعية ، استخدام الاسلام في الستينات ( ١٩٥٢ - ١٩٧٠ )	٢١٥
( أ ) المساواة ، العدالة ، تكافؤ الفرص ، تنويب الفوارق بين الطبقت ( ١٩٥٢ - ١٩٥٦ )	٢١٦
( ب ) الاشتراكية الديمقراطية التعاونية ( ١٩٥٧ - ١٩٦٠ ) . . . . .	٢١٩
( ج ) الاشتراكية العربية ( ١٩٦١ - ١٩٧٠ )	٢٢٣
٢ - الاسلام واللامساواة الاجتماعية ، استخدام الاسلام في السبعينات ( ١٩٧٠ - ١٩٧٧ )	٢٣١
( أ ) التراجع عن اشتراكية الستينات ( ١٩٧١ - ١٩٧٣ ) . . . . .	٢٣٢
( ب ) سياسة الانفتاح ( ١٩٧٣ ) . . . . .	٢٣٥
( ج ) الاشتراكية الديمقراطية ( ١٩٧٥ )	٢٣٧
ثالثا - المؤسسة الدينية واستخدام الدين لتبرير قرارات القيادة السياسية . . . . .	٢٤٦
رابعا - ثقافة الجماعية كاستمرار تاريخي متشابه للمساواة واللامساواة . . . . .	٢٥٩
خامسا - خاتمة . . . . .	٢٨٠
٣ - معارك الدين والمثنية . . . . .	٢٨٩



الموضوع	الصفحة
( أ ) الجسد يسر ، والعقل يمين . . . . .	٢٨٩
( ب ) الاشتراكية الديموقراطية بين النظرية والتطبيق	٢٩٣
( ج ) بين العلم والراوى . . . . .	٣٠٠
( د ) تحية الى رجل الشارع . . . . .	٣٠٦
٤ - <b>مراجعة وتقرير</b> . . . . .	٣١٢
( أ ) التصوف والتنبيه . . . . .	٣١٣
( ب ) تقرير من بحث « الفكر الدينى السلفى والتنبيه »	٣١٨







## لنفس المؤلف

### أولاً - تحقيق وتقديم وتعليق :

- ١ - أبو الحسن البصري : المعتمد في أصول الفقه ، جزءان . المعهد الفرنسي بدمشق ١٩٦٤ - ١٩٦٥ .
- ٢ - الحكومة الإسلامية للإمام الخميني ، القاهرة ١٩٧٩ .
- ٣ - جهاد النفس أو الجهاد الأكبر للإمام الخميني ، القاهرة ١٩٨٠ .

### ثانياً - أعداد وإشراف ونشر :

- ١ - اليسار الإسلامي ، كتابات في النهضة الإسلامية ، العدد الأول ، المركز العربي للبحث والنشر ، القاهرة ١٩٨١ .

### ثالثاً - ترجمة وتقديم وتعليق :

- ١ - نماذج من الفلسفة المسيحية ( المعلم لأوغسطين ، الإيوان بلحنا عن العقل لأنسليم ، الوجود والماهية لتوما الاكويني ) ، الطبعة الاولى دار الكتب الجامعية ، الاسكندرية ١٩٦٨ ، الطبعة الثانية ، الانجلو المصرية ، القاهرة ، ١٩٧٨ ، الطبعة الثالثة ، دار التنوير ، بيروت ١٩٨١ .
- ٢ - اسبينوزا : رسالة في اللاهوت والسياسة ، الطبعة الاولى ، الهيئة العامة للكتاب : القاهرة ، ١٩٧٣ ، الطبعة الثانية ، الانجلو المصرية ، القاهرة ١٩٧٨ ، الطبعة الثالثة ، دار الطليعة ، بيروت ١٩٨١ .
- ٣ - لسنج : تربية الجنس البشري وأعمال أخرى ، الطبعة الاولى ، دار الثقافة الجديدة ، القاهرة ١٩٧٧ ، الطبعة الثانية ، دار التنوير ، بيروت ١٩٨١ .



٤ — جان بول سارتر : تعالى الأنا موجود ، الطبعة الاولى ، دار  
الثقافة الجديدة ، القاهرة ١٩٧٧ ، الطبعة الثانية ، دار التنوير  
بيروت ١٩٨٢ .

#### رابعا — مؤلفات بالعربية :

١ — قضايا معاصرة ، الجزء الأول ، في فكرنا المعاصر ، الطبعة  
الاولى ، دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٧٦ ، الطبعة الثانية ،  
دار التنوير ، بيروت ١٩٨١ ، الطبعة الثالثة ، دار الفكر العربى ،  
القاهرة ١٩٨٧ .

٢ — قضايا معاصرة ، الجزء الثانى ، في الفكر الغربى المعاصر ،  
الطبعة الاولى ، دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٧٧ ، الطبعة  
الثانية ، دار التنوير ، بيروت ١٩٨٢ ، الطبعة الثالثة ، دار  
الفكر العربى ، القاهرة ١٩٨٨ .

٣ — التراث والتجديد ، موقفنا من التراث القديم ، الطبعة الاولى  
المركز العربى للبحث والنشر ، القاهرة ، ١٩٨٠ ، الطبعة الثانية  
دار التنوير ، بيروت ١٩٨١ ، الطبعة الثالثة ، الانجلو المصرية ،  
القاهرة ١٩٨٧ .

٤ — دراسات اسلامية ، الطبعة الاولى ، الانجلو المصرية ، القاهرة  
١٩٨١ ، الطبعة الثانية ، دار التنوير ، بيروت ١٩٨٢ .

٥ — من العقيدة الى الثورة ، محاولة لاعادة بناء علم أصول الدين ،  
( خمسة مجلدات ) الطبعة الاولى ، مدبولى ، القاهرة ١٩٨٨ .  
الطبعة الثانية ، دار التنوير ، بيروت ١٩٨٨ .

٦ — الدين والثورة في مصر ١٩٥٢ — ١٩٨١ ، ثمانية أجزاء ، مدبولى  
القاهرة ١٩٨٨ .

٧ — دراسات فلسفية ، الانجلو المصرية ، القاهرة ١٩٨٨ .



**خامسا — مؤلفات بالفرنسية والانجليزية :**

1. Les Méthodes d'Exégèse, essai sur la science des fondements de la Compréhension, ilm usul al-Fiqh, Le Caire, 1965.
2. L'exégèse de la phénoménologie, l'Etat actuel de la méthode phénoménologique et son application au phénomène religieux ( Paris, 1965 ) . Le Caire, 1980.
3. La phénoménologie de l'Exégèse, essai d'une herméneutique existentielle à partir du Nouveau Testament, ( Paris, 1966 ), Le Cairo, 1989 ( sous-press ).
4. Religious Dialogue and Revolution, essays on Judaism, Christianity and Islam, Anglo-Egyptian Bookshop, Cairo, 1977 .
٥. Dialogue Religieux et Révolution Vol. II. Anglo-Egyptian Bookshop, Le Caire, 1989 ( Sous-press ).
6. Religion, Ideology and Development, Anglo-Egyptian Bookshop, Cairo, 1989 ( In print ).







رقم الايداع بدار الكتب

١٩٨٩/١٥٧٩

---

ترقيم دولى: ٣ - ١١٠ - ١٣٣ - ٩٧٧

دار النشر للطباعة











## الدين والثورة

١٩٥٢ - ١٩٨١

- ١- الدين والثقافة الوطنية
- ٢- الدين والتحرر الثقافي
- ٣- الدين والنضال الوطني
- ٤- الدين والتنمية القومية
- ٥- الحركات الدينية المعاصرة
- ٦- الأصولية الإسلامية
- ٧- اليمين واليسار في الفكر الديني
- ٨- اليسار الإسلامي والوحدة الوطنية